

لَا تَقْبَلُ صَلَاةَ يَغْتَرِ طُهُوْرُهُ (الحديث) بغیر طہارت کے نماز قبول (صحیح) نہیں ہوتی



جراہوں پر مسح کا شرعی حکم



مؤلف

☆ قرآن و سنت ☆ قادیانی مذاہب اربعہ (65)
☆ قادیانی علماء عرب (22) ☆ قادیانی اکابر غیر مقلدین (10)
کے رو سے مروجہ جراہوں پر مسح ناجائز اور بدعت ہے
لہذا
وضو خراب کرنے اور نماز ضائع کرنے سے بچئے

استاذ المسائل
مُنِير احمد نور
استاذ الحدیث جامعہ باب العلوم کبیر وڑیکا

مکتبۃ المدینہ

ناشر



فہرست

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
1	ابتدائیہ	7
2	سبب تالیف	10
3	باب اول (مسلّمات)	11
4	قرآن میں پاؤں دھونے کا حکم	11
5	احادیث مرفوعہ میں پاؤں دھونے کا حکم	12
6	باب دوم (مذہبوں پر کیا کرنا)	21
7	مسلم علیہ السلام کی احادیث مرفوعہ حوالہ ہیں	21
8	مسلم علیہ السلام کے احادیث صحیحہ کے نام	24
9	فائدہ: (مسلم علیہ السلام کے منکر حکم)	28
10	فائدہ: (مسلم علیہ السلام کے احادیث صحیحہ)	29
11	تائیدات (۹)	32
12	باب سوم: (احادیث مسلم علیہ السلام پر تحقیق و تفتیش)	36
13	حدیث اول: (احادیث اور احادیث)	36
14	(۱) حدیث مرفوعہ	36
15	مرتبہ حدیث تصنیف کھڑا (۱۵) حدیث	36
16	زیادہ حدیث اور تفریق	45

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
17	تقریباً زیادہ حدیث کے فرق کا عجیب واقعہ	45
18	سوال (۱) کا جواب	49
19	سوال (۲) کا جواب	49
20	دینی پالیسی	50
21	سوال کا جواب	51
22	۱۹۶۱ء حدیث مرفوعہ مسلم علیہ السلام	51
23	(۲) حدیث ابی موسیٰ الاشعری	57
24	مرتبہ حدیث (یہ حدیث صحیحہ سے ضعیف ہے)	57
25	تائیدات (۱۰)	57
26	ایمان بخشنے میں شان کے بارے میں حدیث (۱۰)	59
27	(۳) حدیث اول	61
28	فائدہ: (موتی کا حکم)	62
29	(۴) حدیث ثواب	66
30	مرتبہ حدیث	66
31	تائیدات (۱۱)	67
32	مسلم علیہ السلام کی تمام احادیث ضعیف ہیں	70
33	فائدہ: (مکرم فی حدیث)	71
34	حدیث (۱) (مکرم فی حدیث)	72
35	اسلام اول (ضعیف حدیث پر عمل جائز ہے)	72
36	ضعیف حدیث کی کثافت کا انجام	73

(فہرست کتاب) (5)

صفحہ نمبر	مقامین	نمبر شمار
73	اصل دوم (صحت معنی کا معیار)	37
74	پندرہویں اصطلاحات	38
74	ترجمہ	39
75	تفانی	40
76	تفسیر	41
77	رفعی	42
77	مجلد	43
77	حصہ	44
77	تشریح اعداد میں کج روئی	45
78	المجدین کا صدق	46
78	دلیل اول	47
79	ہدایات (۸)	48
82	دلیل نمبر ۱	49
83	مہدوت میں بار یک ترائی نہیں تھی (۸۰ والہ جات)	50
87	دلیل نمبر ۲	51
88	دلیل نمبر ۳	52
88	دلیل نمبر ۴	53
88	فائدہ (اصطلاح کے خلاف کی تحقیق)	54
89	دلیل نمبر ۵	55
89	دلیل نمبر ۶	56

(فہرست کتاب) (6)

صفحہ نمبر	مقامین	نمبر شمار
90	دلیل نمبر ۷	57
90	دلیل نمبر ۸ ، دلیل نمبر ۹	58
91	دلیل نمبر 11	59
91	مذہب جسکی تہذیب کا معیار	60
93	تائیدات	61
97	تہذیبوں میں قرآن و سنت کی روشنی میں	62
99	قرآن کی تفسیر اور ان میں فرق	63
101	باب چہارم (تہذیبوں میں مذہب اور جہاد کی روشنی میں)	64
101	تہذیبوں کی اقسام مع تم	65
102	مذہب میں ارجح (حق، مضل، باطل، مائل)	66
103	تہذیبوں میں قرآن کی روشنی میں (25)	67
114	تہذیبوں میں قرآن کی روشنی میں (15)	68
120	تہذیبوں میں قرآن کی روشنی میں (13)	69
127	تہذیبوں میں قرآن کی روشنی میں (12)	70
131	تہذیبوں میں قرآن کی روشنی میں (22)	71
161	تہذیبوں میں قرآن کی روشنی میں	72
163	تہذیبوں میں قرآن کی روشنی میں (۱۰)	73
169	تہذیبوں میں قرآن کی روشنی میں	74
171	مروجہ تہذیبوں میں کج روئی ہے	75
173	عرب و عجم کے مکرین فرقہ (غیر مقلدین) سے 12 سوال	76

(نذرانہ)

لَقَدْ خَلَقْنَاكَ وَخَلَقْنَا النَّفْلَ وَالْإِسْلَامَ عَلَى نَبِيٍّ فَصَلِّ عَلَى نَبِيِّهِ وَخُصِّصْ عَلَى النَّبِيِّ وَخُصِّصْ عَلَى طَهَارَتِهَا
طہارت کی اسلام میں اتنی اہمیت ہے کہ ایک آیت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **إِنَّ ذَلِكَ يُجِبُّ**
الْفَرَمِينَ وَيُجِبُّ الْمَكْتُوبِينَ (پ ۲، آیت ۳۳) بے شک اللہ تعالیٰ ان لوگوں سے محبت رکھتا
ہے جو قرآن کرنے والے ہیں اور خوب اچھی طرح طہارت حاصل کرنے والے ہیں اور حدیث
پاک میں ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **"كُلُّهُنَّ فُطْرُ الْإِيمَانِ"** (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۸۸)
طہارت نصف ایمان ہے۔ اور چونکہ

○ نذرانہ گیارہویں میں حاضری اور حق کے قدموں میں بکھری ہوئی کام ہے۔

○ نذر قرب خداوندی کا ذریعہ ہے نذرانہ عین کا نور ہے۔

○ نذرانہ عین کا سحران ہے۔

○ نذر رسول اللہ ﷺ کی آنکھوں کی خشک ہے۔

○ نذر محبت کا علی تمام ہے۔

○ نذر مہربانیت میں افضل اور ہم ترین مہربانیت ہے۔

اس لئے صحت نذر کیلئے کچھ مکان اور بدن کی طہارت شرط ہے حدیث پاک میں
ہے **"لَا تَقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْرٍ"** (سنن ترمذی ج ۱ ص ۲) طہارت کے بغیر نذرانہ نہیں قبول
ایک حدیث میں ہے **"مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطَّهْرُ"** (سنن ترمذی ج ۱ ص ۲) نماز کی چابی
طہارت ہے۔ یہی جیسے چابی کے بغیر نہ تالا کھل سکتا ہے اور نہ آدمی مکان میں داخل ہو سکتا ہے
اسی طرح نماز تالے کی کھل ہے اور طہارت اس کی چابی ہے جب نمازی آدمی نے طہارت
حاصل کر لی تو نماز تالا کھل گیا اور جب نماز شروع کر دی تو رحیم و کریم ذات کی ردا و رحمت
و محضرت میں پلٹ گیا اور کمال نماز کیلئے اور قیامت کے دن کمال نجات کیلئے شرط ہے باطنی

پاکیزگی یعنی اعلا میں اور خشوع و خضوع اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو
دیکھا کہ وہ نماز میں اپنی ادا کی کے ساتھ کھیل رہا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: **"لَوْ خَشَعَ قَلْبُ**
هَذَا لَعَشَعَتْ جَوَارِحُهُ" اگر اس کے دل میں خشوع ہوتا تو اس کے اعضاء میں بھی خشوع
ہوتا۔ (تفسیر طبری ص ۳۳۳) باطنی پاکیزگی حاصل کرنے کا ذریعہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے
إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ مِفْتَاحًا وَإِنَّ مِفْتَاحَ الْقُلُوبِ ذِكْرُ اللَّهِ (شعب الایمان ج ۱ ص ۳۹۶) ہر چیز
کو صاف کرنے کیلئے ایک آلہ ہوتا ہے اور دلوں کو صاف کرنے کا آلہ ذکر اللہ ہے۔ ذکر الہی کی
ریاضت و عبادت کر کے قلب و دلوں میں پاکیزگی اور محبت و معرفت الہیہ پیدا کرنے کا نام تصوف
ہے جب غصہ کے ذریعے بدن کی پاکیزگی اور تصوف کے ذریعے قلب کی پاکیزگی حاصل ہوگی
تو پھر صحیح طور پر تمام نماز نصیب ہوگی۔

لیکن عرب علم کے مسلمانوں میں عام دعویٰ کا ایک یہ اگر وہ یہاں ہو گیا ہے جو تصوف کا
انکار کر کے باطنی پاکیزگی سے اور شرائط و رسوم کو پامال کر کے ظاہری پاکیزگی سے مسلمانوں کو بغیر
شخصی طور پر محرم کر کے غصہ و نفار کی برکتوں اور منافقوں سے محرم کر رہا ہے۔

حاصل جیسے جیسے رسول اللہ ﷺ کے زمانے سے دوری ہوتی جا رہی ہے ویسے ہی
اسلام ہند کی شتم ہوتی جا رہی ہے اور خواہی بڑی عام ہو رہی ہے۔ سنتوں کو پامال کیا جا رہا ہے
اور حدیثوں کو رد کیا جا رہا ہے۔ مثلاً حضرت ائمہ کرام اور ائمہ حدیث کی عقیدے کو چھوڑ کر ہر
آدمی اپنی اپنی رائے کو ترجیح دے رہا ہے، کتنے ہی ایسے مساکین ہیں جن پر انصار و بوجہ کا اعلان ہے
مگر خواہش پرست لوگ ان کو بھی پشت ڈال رہے ہیں اور میں چاہے مساکین لوگوں کو بتا رہے
ہیں اور حضرت یہ کہ ان پر قرآن و حدیث کا تحلیل لگا رہے ہیں۔ انھی میں سے ایک مسئلہ
تہاویں پر مسکا کرنے کا ہے خواہ اب جو یعنی حنیف، حنبلی، شافعیہ یا مالکیہ کا اتفاق ہے کہ تہاویں
پر مسکا کی حدیثوں میں موزوں جیسی موٹی، سخت اور مضبوط تہاویں مراد ہے جو بغیر پلاسٹک وغیرہ
کے پاؤں پر کھڑی رہے اور اس میں بغیر نیکی کے لگا ہوا تمس میل تک چھان ممکن ہو یعنی جو نیکی کا

کام دے سکے اس پر کجاڑ ہے اور سوچو دور میں مروج تھا میں اس مفت کی حالت میں اس لئے ان پر چاروں کتاب فقہ کے مطابق کجاڑ نہیں تھیں کتاب میں ملاحظہ کیجئے۔

غور طلب بات یہ ہے کہ نماز کیلئے وضو کا لازم اور ضروری ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کی ایڑی میں غیر شعوی طور پر خشک جگہ جگہ پر فرمایا **وَسَلِّ لِّلْخُفَّيْبِ بَيْنَ طَنَابِرِ (مصحح مسلم ج ۱ ص ۱۷۸)** اس کی ایڑیوں کیلئے آگ سے جاکت ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ پاؤں کے نوے خشک رو جائیں تو آگے لئے آگ ہے (سنن کبریٰ ج ۱ ص ۱۷۸) ایک حدیث میں ہے کہ ایڑی کے پٹے خشک رو جائیں تو ان کیلئے آگ ہے (مصحح مسلم ج ۱ ص ۱۷۸) معلوم ہوا کہ اگر بے خیالی میں ناخن کے راز بھی پاؤں کی جگہ خشک ہو جائے تو وہ بھی جہنم کے عذاب کا سبب ہے لیکن ایک خواجہ اہل ہست تھیں کہ انہوں نے فقہاء محدثین کے اجماعی مسئلہ کو چھوڑ کر احادیث جردیٹن کے دعوے کو مروج قرار دیا اس کی اجازت دے کر وضو میں ایک فرض یعنی پاؤں کا وضو چھوڑ رکھا ہے جب پاؤں کی غیر شعوی طور پر معمولی سی جگہ خشک ہو جائے پراقتی سخت اُمید ہے تو قصد اپنا پاؤں خشک رکھنے کی صورت میں نماز کا کیا ہوگا اور قرمت کے روز انجام کیا ہوگا اس فوجی صورت حال کوہ نظر رکھ کر حضرت امیر حضرت **مولانا محمد امجد علی دہلوی** نے ”تہذیبوں پر کاشٹری حکم“ کے نام سے یہ مالد زحمیدیا ہے اس کو پڑھیں اور پڑھ کر صحت کے اجماعی راستہ (تکلیف المومنین) پر چل کر اپنے آپ کو دوسرے مسلمان بھائیوں کو **مَنْ خُشَّ خُشَّ بَيْنَ طَنَابِرِ (مسند ک حاکم ص ۱۷۸ ج ۱)** (توبہ اور امانت سے دور رکھو) اور آگ میں (کی وضو سے چائیں۔

محمد امجد علی دہلوی حفظہ عنہ

فصل چاروا اسلام باب العلم کو پڑھا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سبب تالیف

مصورہ میں پاؤں کا حکم کیا ہے؟ اس سلسلہ میں قرآن وحدیث میں لائق احوال کے لحاظ سے چار احکام مذکور ہیں (۱) پاؤں کو دھونا (۲) دوزوں پر مسح کرنا (۳) جودھین (دوزوں جیسی جراب) پر مسح کرنا (۴) تندرست حصہ کو دھونا اور جس حصہ کو دھونے سے تکلیف کا اندیشہ ہو اس پر یا اس پر ہاتھ لگی ہوئی پٹی پر مسح کرنا۔

زیر ترتیب رسالہ میں پہلے تین حکموں پر بہت ضرورت تحقیق کرنا مقصود ہے۔ اس کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ اس شخص پرستی اور حق آسانی کے دور میں کچھ عرب و عجم کے نااہل، ناقص اعلم مجتہدین نے جودھین والی احادیث کے دھوکہ میں ایک پانچویں حکم کا اضافہ بھی کر دیا ہے یعنی ہر ایک جرابوں پر مسح کرنا جبکہ اس کا جواز نہ صرف یہ کہ قرآن وحدیث سے ثابت نہیں بلکہ اس کے عدم جواز پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے۔ ہر ایک جرابوں پر مسح کے مجوزین اور قائلین امت مسلمہ میں انتشار و تفرقہ پائی پیدا کرنے کے علاوہ از روئے شرع متعدد کبیر و گناہوں کا ارتکاب کر کے بے شمار برکتوں اور سعادتوں سے محروم ہو رہے ہیں جس کی تفصیل ہم کتاب کے اخیر میں عرض کریں گے۔

باب اول

(غسلِ رَجُلَيْنِ)

اس پہلے باب میں قوی اور قطعی دلائل کے ساتھ یہ بات پیش کی گئی ہے کہ وضو میں پاؤں کا دھونا فرض قطعی ہے جو قرآن و حدیث کے صریح قطع سے ثابت ہے۔ اس کے دلائل ملاحظہ کیجئے۔

قرآن میں پاؤں دھونے کا حکم:

سورة النور میں آیت دھروہ بیّنَاتُهَا الْيَمِينُ اَمْسُوا اِذَا لَعَنُوكُمُ اِلَى الْفَلَاحِ
لَا غَيْبُكُمْ وَتَوَكَّلُكُمْ وَتَدِينُكُمْ اِلَى الْمَرَاتِ وَامْسُوا بِرُؤُوسِكُمْ وَارْجُلُكُمْ اِلَى
الْكَعْبَيْنِ (پ ۱)

اے ایمان والو! جب (بحالتِ عدت) تمہارا لڑکی طرف کھڑے ہونے کا ارادہ ہو تو اپنے پیروں سے اور اپنے ہاتھ کھینچ کر دھو کر اپنے سر کا مسح کرو اور اپنے پاؤں گھٹنوں میں سے دھو۔ اس لیے سب اہل السنۃ والجماعت کا اتفاق ہے کہ قرآن میں مذکور یہ چاروں چیزیں فرض ہیں چہرے، ہاتھ، اور پاؤں کا دھونا اور سر کا مسح کرنا۔

احادیث مرفوعہ میں پاؤں دھونے کا حکم:

62 احادیث مرفوعہ ہیں جن میں غسل رملین کا حکم صراحتاً مذکور ہے اور یہ تین

قسم کی احادیث ہیں۔

(۱) احادیث خلال:

1: 6 میں عمل رسول ﷺ اور 8، 7 میں حکم 9 میں خلال کی ترغیب،

10، 11 میں ترک خلال پر مباح ہے

نمبر شمار	نام صحابی	الفاظ حدیث	حوالہ کتب حدیث
1	حضرت عثمانؓ	فَوَضَّاهُ وَغَسَّلَ أَصَابِعَ يَدَيْهِ ثُمَّ لَبَّسَ رَدْمَتَهُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ خَالِدِي وَتَسْتَوِي قُلْتُ	صحیح ابن جریر ۸/۱۵۷، مشن کبریٰ ۱/۱۳۳، مسند بزار ۲/۱۵۹
2	حضرت عائشہؓ	فَمَاءٌ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَسْرُوحًا وَيُغْتَابِلُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَيَذُلُّكَ غَبِيضٌ	(مشن دارالطنی ۱/۱۵۹)
3	حضرت مسطور بن شدادؓ	وَأَيْدِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَرَحَّاهُ وَعَلَّ أَصَابِعَ يَدَيْهِ بِخَضِرٍ	(مسند بزار ۸/۱۳۳)، مشن ابن ماجہ ۱/۱۳۵
4	حضرت ابو بکرؓ	وَتَبَّاتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَوْضًا — ثُمَّ لَسَلُ يَدَيْهِ لَهَا وَعَلَّ بَيْنَ أَصَابِعِ يَدَيْهِ	(مسند بزار ۸/۱۵۹)
5	حضرت وائل بن حجرؓ	ثُمَّ لَسَلُ يَدَيْهِ لَهَا لَسَلُ لَا — خَلَّ بَيْنَ أَصَابِعِهِ	مسند بزار ۸/۱۳۳، ۱۰

6	حضرت ربیع بن جریج مصری	وَيَغْتَسِلُ رَمْلَيْنِ وَلَا يَلْبَسُ قَلْبًا وَيَغْتَسِلُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ	مجموعہ ۱۲ ص ۲۴۷ ج ۷
7	حضرت قتیب بن مبرقہ	إِذَا تَوَضَّأْتَ فَتَسْبِغْ تَوَضُّؤًا وَيَغْتَسِلُ بَيْنَ الْأَصَابِعِ	سنن ترمذی ص ۲۰۶ ج ۱ سنن کبریٰ تکی ص ۵۰ ج ۱ سنن ابی داؤد ص ۱۹ ج ۱
8	حضرت ابن عباس	إِذَا تَوَضَّأْتَ فَغَسِّقْ أَصَابِعَ يَدَيْكَ وَرَمْلَكَ	سنن ترمذی ص ۲۲ ج ۱ حدیث سالم ص ۲۸ ج ۱
9	حضرت ابو ایوبؓ	لَمَّا دَخَلْتُ مَكَّةَ اسْتَقْبَلُونِي فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا اسْتَقْبَلُونِي لَمَّا دَخَلْتُ مِنْ الْحَوْضِ تَغَيَّلَ بَيْنَ أَصَابِعِكَ	مجموعہ ۱۲ ص ۲۴۷ ج ۷ احمد علیہ ص ۲۳۸ ج ۱
10	حضرت (عمر بن الخطاب)	مَنْ لَمْ يَغْتَسِلْ أَصَابِعَهُ بِتَوَضُّؤِهِ غَسَّلَ اللَّهُ يَدَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ	مجموعہ ۱۲ ص ۲۴۷ ج ۷
11	حضرت ابو ہریرہؓ	غَسَّلُوا بَيْنَ أَصَابِعِهِمْ لَا يَغْتَسِلُ اللَّهُ نَعَالِي نَهْطِهِمْ	سنن ابی داؤد ص ۱۵۹ ج ۱

(۲) قولی احادیث:

1 تا 7 میں غسل رملین سے پاؤں کے صلیبہ گناہ معاف کرنے کا ذکر
10، 9، 8 میں ناخن کے برابر پاؤں خشک رہ جانے پر اعادہ وضو کا حکم ہے۔ 11 تا 24
میں ایڑی یا گویا ایڑی کے اوپر پنوں کے خشک رہ جانے پر دوزخ کی امید ہے۔ 25 میں
غسل رملین کا حکم نبوی ہے۔ 26 میں ہے کہ غسل رملین کا حکم ایسی ہے۔ 27 میں ہے کہ

وضوء سے اعضاء وضوء کی گر ہیں کھلتی ہیں پاؤں دھونے سے پاؤں کی گرہ کھلتی ہے، 28 میں ہے کہ جس نے پاؤں دھونے تک اعضاء وضوء کو تین تین بار دھویا پھر اشدان لا الہ الا اللہ الخ پڑھا اس کے پہلے وضوء اور اس وضوء کے درمیان والے صغیرہ گناہ معاف، 29 میں ہے کہ حضرت عثمانؓ نے وضوء میں تین تین بار چہرہ، بازو، پاؤں دھوئے پھر فرمایا فرمان رسول ہے کہ جس نے میرے اس وضوء کی طرح وضوء کیا پھر دو رکعتیں خشوع سے پڑھیں تو اس کے سابقہ صغیرہ گناہ معاف کر دیے جائیں گے۔

نمبر شمار	نام صحابی	الفاظ حدیث	حوالہ کتب حدیث
1	حضرت علیؓ	إِذَا غَسَلَ رَجُلٌ رِجْلَيْهِ غَرَسَتْ ذُنُوبُهُ مِنْ رِجْلَيْهِ	مسند عبد الرزاق ص ۵۹
2	حضرت ابو ہریرہؓ	فَإِذَا غَسَلَ رَجُلٌ رِجْلَيْهِ غَرَسَتْ نَجْوَاهُ غَرَسَتْ نَجْوَاهُ وَخَلَاةُ مَنَعِ الْمَاءِ	صحیح مسلم ص ۱۱۵
3	حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ	إِذَا غَسَلَ رَجُلٌ رِجْلَيْهِ غَرَسَتْ نَجْوَاهُ مِنْ رِجْلَيْهِ	سنن ابن ماجہ ص ۴۴۳، سنن نسائی ص ۱۱۳
4	حضرت عمرو بن حصہؓ	ثُمَّ يُغَسَّلُ رِجْلَاؤُهُ بِمِائِ الْمَغْسُومِ إِذَا غَرَسَتْ نَجْوَاهُ وَخَلَاةُ مَنَعِ الْمَاءِ	مشترک حاکم ص ۲۲۳، صحیح مسلم ص ۶۷۷، سنن ابن ماجہ ص ۱۱۵
5	حضرت ابو امامہؓ	ثُمَّ يُغَسَّلُ رِجْلَاؤُهُ بِمِائِ الْمَغْسُومِ غَرَسَتْ مِنْ رِجْلَيْهِ	المجموع الکبیر ص ۲۵۱
6	حضرت ابو امامہؓ	غَسَلَ رِجْلَيْهِ وَخَلَاةُ مَنَعِ الْمَغْسُومِ إِذَا غَرَسَتْ مِنْ رِجْلَيْهِ	مسند احمد ص ۲۸۹، سنن ابی داؤد ص ۱۳۷

7	حضرت عبد بن مرہ و مرہ بن عبد	بن علی بن عبد مرہ بن عبد مرہ بن عبد	مرہ بن عبد مرہ بن عبد
8	حضرت ابو بکر	عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد	مرہ بن عبد مرہ بن عبد
9	حضرت عمر	عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد	مرہ بن عبد مرہ بن عبد
10	حضرت عثمان	عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد	مرہ بن عبد مرہ بن عبد
11	حضرت ابو بکر	عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد	مرہ بن عبد مرہ بن عبد
12	حضرت ابو بکر	عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد	مرہ بن عبد مرہ بن عبد
13	حضرت ابو بکر	عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد	مرہ بن عبد مرہ بن عبد
14	حضرت ابو بکر	عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد	مرہ بن عبد مرہ بن عبد
15	حضرت ابو بکر	عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد	مرہ بن عبد مرہ بن عبد
16	حضرت ابو بکر	عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد	مرہ بن عبد مرہ بن عبد
17	حضرت ابو بکر	عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد عبد بن عبد مرہ بن عبد	مرہ بن عبد مرہ بن عبد

18	حضرت ابوموسیٰ	ایسا	سن میں پہلی مرتبہ من ۸۶۱ء اور آخر ولیعہ من ۸۶۹ء
19	حضرت امی بن ابی سلمہ	ایسا	(ایسا)
20	حضرت علی بن ابی سلمہ	ایسا	سن ۸۶۶ء من ۸۶۶ء
21	حضرت ابو موسیٰ	ایسا	مقتبہ عبدالرحمن بن ابی سلمہ
22	حضرت ابو موسیٰ	وہی بعد اللہ من سن ۸۶۶ء	سن ۸۶۶ء من ۸۶۶ء
23	حضرت امی بن ابی سلمہ	وہی بعد اللہ من سن ۸۶۶ء	سن ۸۶۶ء من ۸۶۶ء
24	حضرت ابو موسیٰ	وہی بعد اللہ من سن ۸۶۶ء	سن ۸۶۶ء من ۸۶۶ء
25	حضرت ابو موسیٰ	وہی بعد اللہ من سن ۸۶۶ء	سن ۸۶۶ء من ۸۶۶ء
26	حضرت ابو موسیٰ	وہی بعد اللہ من سن ۸۶۶ء	سن ۸۶۶ء من ۸۶۶ء
27	حضرت ابو موسیٰ	وہی بعد اللہ من سن ۸۶۶ء	سن ۸۶۶ء من ۸۶۶ء

28	حضرت امی عمرؓ	من موحہ غسل کفہ ثلاثہ بغسل وحید ثلاثہ ثلاثہ لأن فیہ ثلاثہ غسلات وہیں فلم یؤخرہ	مسند دارقطنی ص ۹۲ ج ۱
29	حضرت عثمانؓ	وقد علمت منہما فاصرع علی کفہ ثلاثہ ثلاثہ ثلاثہ بغسل وحید ثلاثہ ثلاثہ فلم یؤخرہ لأن سون ثلاثہ من موحہ ثلاثہ ثلاثہ صلی رکعتین لا یحبیب یجہد بغسل کفہ ثلاثہ ثلاثہ ثلاثہ	صحیح بخاری ص ۲۸ ج ۱

(۳) قطعی احادیث

18۲1 میں صحابہ نے رسول اللہ ﷺ کے ہوسہ کا طریقہ بیان کیا ہے اس میں
ہے کہ آپ ﷺ نے ہوسہ میں پاؤں دھوتے تھے 19، 20، 21 میں سے رائے "جی" ہے "کر
آپ ﷺ سے ہوسہ کے صحیح دریافت کیا تو آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ ہوسہ کرتے کھپا ہوس
میں پاؤں دھوتے 22 میں ہے کہ حضرت ابو نعیم فرماتے ہیں کہ ہوسہ میں چہرے سے ابتدا کی تو
آپ ﷺ فرمادیں چہرے سے ابتدا کر لیا ہوسہ کرتے کھپا ہوس میں پاؤں دھوتے

ردیف	ترمذی	احادیث حدیث	حوالہ کتاب حدیث
۱	حضرت عثمانؓ	ابتدوا منہ ثلاثہ ثلاثہ بغسل وحید ثلاثہ ثلاثہ	مسند احمد ص ۱۲ ج ۱

2	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا	أَنَّهَا سَوَّاهُ وَغَسَلَ خَدَّيْهِ بِقَدْرَ لَوْنٍ فَكَفَّ بِأَيْدِيهِ عَلَيْهِمَا مِثْلَ بَقْرَتَيْنِ	سنن ابن ماجہ ۱۵۳۸ سنن ابوداؤد ۱۵۳۸
3	حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ	كَانَ يَسْوِي خَدَّيْهِ فَيَغْسِلُهُمَا بِمِثْلِ بَقْرَتَيْنِ	صحیح بخاری ۱۵۳۸
4	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا	كَانَتْ تَسْوِي رَأْسَهُ خَدَّيْهِ بِشُحْبٍ عَلَى خَدَّيْهِ	سنن دارمی ۱۵۳۸
5	حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ	كَانَ يَسْوِي رَأْسَهُ وَخَدَّيْهِ فَيَغْسِلُهُمَا بِمِثْلِ بَقْرَتَيْنِ	مسند احمد ۱۵۳۸
6	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ	كَانَ يَسْوِي رَأْسَهُ فَيَغْسِلُهُ بِمِثْلِ بَقْرَتَيْنِ	مسند ابی یوسف ۱۵۳۸
7	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا	كَانَتْ تَسْوِي رَأْسَهُ وَيَغْسِلُهُ بِمِثْلِ بَقْرَتَيْنِ	مسند ابی یوسف ۱۵۳۸
8	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ	كَانَ يَسْوِي رَأْسَهُ فَيَغْسِلُهُ بِمِثْلِ بَقْرَتَيْنِ	الاصحاح ۱۵۳۸ سنن ابی یوسف ۱۵۳۸ صحیح مسلم ۱۵۳۸
9	حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ	كَانَ يَسْوِي رَأْسَهُ وَخَدَّيْهِ فَيَغْسِلُهُمَا بِمِثْلِ بَقْرَتَيْنِ	الاصحاح ۱۵۳۸

10	حضرت یحییٰ بن جابر	اَلَا یُکْمَلُ فَرْسُکُمْ فَوْقَ سَوْبِ فَلَمَّا نَزَلَ فَرَسٌ فَمَسَّ بِسَوْبِهِ وَعَمِلَ حَتَّىٰ نَزَلَ فَرَسٌ فَلَمَّا نَزَلَ فَرَسٌ فَمَسَّ بِسَوْبِهِ	مس کبریٰ یحییٰ بن جابر
11	حضرت ابو سعید	اَلَا یُکْمَلُ فَرْسُکُمْ فَوْقَ سَوْبِ فَلَمَّا نَزَلَ فَرَسٌ فَمَسَّ بِسَوْبِهِ وَعَمِلَ حَتَّىٰ نَزَلَ فَرَسٌ	(تقریباً ۱۸۷۸ ج ۱)
12	حضرت محمد بن اسحاق	اَلَا یُکْمَلُ فَرْسُکُمْ فَوْقَ سَوْبِ فَلَمَّا نَزَلَ فَرَسٌ فَمَسَّ بِسَوْبِهِ وَعَمِلَ حَتَّىٰ نَزَلَ فَرَسٌ فَلَمَّا نَزَلَ فَرَسٌ فَمَسَّ بِسَوْبِهِ	(تقریباً ۱۸۷۸ ج ۳)
13	حضرت محمد بن اسحاق	اَلَا یُکْمَلُ فَرْسُکُمْ فَوْقَ سَوْبِ فَلَمَّا نَزَلَ فَرَسٌ فَمَسَّ بِسَوْبِهِ وَعَمِلَ حَتَّىٰ نَزَلَ فَرَسٌ فَلَمَّا نَزَلَ فَرَسٌ فَمَسَّ بِسَوْبِهِ	(تقریباً ۱۸۷۸ ج ۲۰)
14	حضرت محمد بن اسحاق	اَلَا یُکْمَلُ فَرْسُکُمْ فَوْقَ سَوْبِ فَلَمَّا نَزَلَ فَرَسٌ فَمَسَّ بِسَوْبِهِ وَعَمِلَ حَتَّىٰ نَزَلَ فَرَسٌ	(تقریباً ۱۸۷۸ ج ۲۰)
15	حضرت اسحاق	اَلَا یُکْمَلُ فَرْسُکُمْ فَوْقَ سَوْبِ فَلَمَّا نَزَلَ فَرَسٌ فَمَسَّ بِسَوْبِهِ وَعَمِلَ حَتَّىٰ نَزَلَ فَرَسٌ	(تقریباً ۱۸۷۸ ج ۲۰)
16	حضرت اسحاق	اَلَا یُکْمَلُ فَرْسُکُمْ فَوْقَ سَوْبِ فَلَمَّا نَزَلَ فَرَسٌ فَمَسَّ بِسَوْبِهِ وَعَمِلَ حَتَّىٰ نَزَلَ فَرَسٌ	(تقریباً ۱۸۷۸ ج ۲۰)
17	حضرت اسحاق	اَلَا یُکْمَلُ فَرْسُکُمْ فَوْقَ سَوْبِ فَلَمَّا نَزَلَ فَرَسٌ فَمَسَّ بِسَوْبِهِ وَعَمِلَ حَتَّىٰ نَزَلَ فَرَسٌ	(تقریباً ۱۸۷۸ ج ۲۰)

18	حضرت ابو مالک الاشعریؓ	بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله والحمد لله رب العالمين	(مسند احمد ۳/۵ ج ۵)
19	حضرت ابو رباحؓ	بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله والحمد لله رب العالمين	ابو رباح الخ ۵/۶ ص ۳۳ بسم الله الرحمن الرحيم
20	حضرت غير احمد بن ابو	بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله والحمد لله رب العالمين	ص ۱۸۱ ص ۱۸ ص ۱۸۱ ص ۱۸ ص ۱۸۱ ص ۱۸
21	حضرت ابن عمرؓ	بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله والحمد لله رب العالمين	ص ۵۵ ص ۵۵
22	حضرت ابو حنيفةؓ	بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله والحمد لله رب العالمين	ص ۱۸۱ ص ۱۸ شرح معاني الآثار ۶/۲ ص ۳۱ ص ۱۸۱ ص ۱۸

فما كره معلوم ہر کہ وصو میں فصل دومین کا حکم قرآن کی ایسی قسمی اور احادیث متواترہ
قطعیہ سے ثابت ہے۔ اس لیے چ فرض قطعی ہے۔

﴿موزوں طرح کرتا﴾

اگر چہ اس کے دورے پہلے ہوئے ہوں تو حدیث وقت میں ضرور طریقہ و شرائط کے مطابق مسج کرنا چاہئے ہے اور مردوں پر مسج کا جواز حدیث متواتر و قطعیہ سے ثابت ہے۔ یہ حدیث بہتر (۲۷) مسج پر امام بخاری سے عراقی میں طحاوی سے چچہ بیہی سے صحابہ کرام میں بخاری سے ۱۲۰ اور کتب حدیث کے کمال حدیث سے فقہاء کے براکت و اعتقاد سے ہے۔

مسجد علی الحنفیہ کی احادیث مرقومہ متواتر ہیں

محمد بن جعفر لکھنوی نے ۱۳۵۰ھ کے تقریباً ۹۱.۶ فی ا میں جاریت
مسح علی الخلعین کے روایت ۶۲ صحابہؓ کی بیعت کا احادیث کر کے ہیں۔

حافظ ربیعہ موسیٰ نے سب سے پہلے اس ۱۹۶۱ء ایپریل میں علی انجمن میں ۳۶ صفحات پر محیط کے نام لکھے تھے۔

حافظ یحییٰ جیسٹس نے جب ان کا کارڈ دیکھا تو اس میں ایک ایسی سیٹی ملی انھیں
 کے ۶۶ روپے کے قلم لکھے ہیں۔

حافظ ابن جریر استغاثی انصاری ٹیپو کے لے لہہ راہ میں ۷۶۵ھ میں ۴۶
سہا۔ فتح پور کے نامہ نگار کے ہیں۔

عالم بن حجر العسقلانی نے تصانیف میں ۱۰۰۰ سے زائد کتب تصنیف کی ہیں۔
 میں کہتے ہیں کہ ہر طرح کے تصانیف میں ۱۰۰۰ سے زائد کتب تصنیف کی ہیں۔
 تصانیف میں ۱۰۰۰ سے زائد کتب تصنیف کی ہیں۔

حفاظتِ ماحولیات کی ایک جماعت نے مراحت کی سے مسیح علیہ السلام کو قتل کر دیا اور بعض محدثین نے مہروں پر مسیح کی حدیثوں کے ساتھ ساتھ ان کے نام جمع کیے تو ۹۰۰ء سے متھور ہو گئے جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں۔

عاطف اور عیدائری کی نسبت سے

وَفِيهِ الْحُكْمُ الْحَكِيمُ لَدَعُ بَقَرَقِ بَيْنِ أَهْلِ الشَّيْءِ وَتَقِلُّ الْبَذِخُ وَهُوَ
الْمُنْحُ عَلَى الْخَفِيِّ لَا يُكْرَهُ لَا تَعْمَلُونَ أَوْ تَعْمَلُونَ عَارِجٌ عَنْ خَفَاةِ
الْمُسْتَبِينَ أَهْلُ الْبَقَرِ وَالْأَنْبَرِ لَا حَوْلَ بَيْنَهُمْ فَبَلَّغُوا بِالْبَحَارِ وَالْبَعْرِاقِ
وَالنَّشَاءِ وَسَائِرِ الْمَنْدِ لَا قَوْلًا تَدْعُوا لَا تُكْرَهُ الْمُنْحُ عَلَى الْخَفِيِّ

اس حدیث میں یہ ایک عظیم قسم کے جس کے درجہ اول سے اور اول بدعت
کے درمیان فرق کیا جا رہا ہے وہ مسیح علی النکین ہے اس کا صرف اور صرف وہی منکر ہے جو وہ
اسی سے محروم ہے یا وہ بدعتی ہے جو مسلمانوں کی حمايت سے خارج ہے اس کے تحقق جبر
عراقی، شام، در تمام دنیا کے مسلمانوں میں کوئی اختلاف نہیں ہے یہ بدعتی قوم کے مسیح علی
انکین کا کیا ہے (ملاحظہ فرمائیے علی النکین امام کا نام ۸۵ ص ۱)

یہ تھے میں و عمل بالمُنْحُ عَلَى الْخَفِيِّ تَبُو بَكْرُ وَغَمْرُ
وَعَنْتَانُ وَغَيْسُ وَسَامِرُ أَهْلُ بَذَرِ وَالْعَدْنِيَّةِ وَغَيْرُهُمْ فِي الْمَهْ جَرِي
وَالْمُسْتَبِينَ وَسَائِرِ الْمُسْتَبِينَ وَالْمُسْتَبِينَ جَمْعِيَّةً وَفِيهَا الْمُسْتَبِينَ فِي
جَمِيعِ الْمُسْتَبِينَ وَجَمَاعَةِ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْأَنْبَرِ كُنْهُمْ يَجْمَعُ الْمُنْحُ عَلَى
مُحَقِّقِينَ فِي الْحَضَرِ وَالْشُّقْرِ بِالْمُجَالِ وَالنَّشَاءِ

مسیح علی النکین پر انکو بکری، غمر، عنان، غیس، سامر، اہل بذر، العدنیہ، وغیرہم میں الہ جری
کے علاوہ سب مہاجرین و انصار اور تمام صحابہ و تابعین کے اور ہر جگہ کے فقہاء کے عمل کیا ہے
اور اہل فقا اور محدثین حضرات کی سب مہاجرین کے مسیح علی النکین کو یا قرآن و ہے۔

امام ابو سعید خدری فرماتے ہیں مَا قُلْتُ بِالْمُنْحِ حَتَّى يَخْلَعَ بِيْهِ مِثْلُ
قَوْلِ الْكُفَّارِ میں نے دوروں پر مس کے جو انکا قول تھا کہ مسیح علی النکین میرے
ماتے دن کی روشنی کی طرح واضح ہو گیا (مرقاۃ ۳۳ ص ۲)

ہاں مگر پیچیدہ فرماتے ہیں "بُخَّافُ الْكُفْرِ عَلَى عَنِ الْبَرِّى طَمَسَ عَلَى الْخَفِيِّ لَأَنَّ الْكَافِرَ لَيْسَ بِجَاهِلٍ فِيهِ فَبِى خَيْرٍ الْتَوَكُّفُ"

جو شخص دوسروں پر مس کرے اس کی ہمت بھٹک جائے گی اور کافروں پر مس کرنا اور بھٹکنا دوسروں پر مس کر کے بارے میں احادیث متواتر ہیں (مرقاۃ ص ۲۱۳ ج ۲)

امام ابن قیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں "مَنْ تَكَبَّرَ فَمَسَّ عَنِ الْخَفِيِّ بُخَّافٌ غَلَوَ الْكُفْرُ" (تیسرا فقرہ ص ۵۲ ج ۲)

جو آدمی سزاؤں پر مس کرے، کبر کا راز سے اس پر غرہ خوف ہے۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے اس مسئلہ کا احکام منیٰ حدیث وارد ہے کہ
کسی تو افسوس نہ فرمائیے۔

أَنْ يُجِبَّ الْخَفِيُّ وَلَا تَطْلُقَ الْخَفِيُّ وَتَمَسَّ عَلَى الْخَفِيِّ
یعنی (اگر بزرگوار پر مس کرے) سے محبت نہ کرنا اور دو بار (اگر بزرگوار پر مس کرے)

پر طعن نہ کرنا اور سزاؤں پر مس کرنا۔ (مرقاۃ ص ۲۱۳ ج ۲)
یہ مقدمہ میں بعد از تحقیق کیا گیا ہے کہ

قَالَ الْعَلَمَاءُ الْخَفِيُّ عَلَى حَقَائِقِ مَسْخُوفٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
كَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَمَسُّ عَنِ الْخَفِيِّ (عمر المؤمنین ص ۵۵ ج ۲)
میں یہی کہہ رہا تھا کہ اس میں جو سے اس صاحب رسول ﷺ سے کہہ رہا تھا۔
محقق رسول اللہ ﷺ دوسروں پر مس کرتے تھے۔

مس علی الخفیں کے بارے میں احادیث صحابہ کے بارے میں	۱۰۰ مسوائے	حوالہ کتاب حدیث
۱	حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما	صحیح ابن عمر ص ۲۱۳ ج ۲

2	حضرت سید ابی داؤد میں فتوہ	تصحیح ابی داؤد میں ۱۲۲۲ھ
3	حضرت مولانا سید ابی داؤد میں فتوہ	تصحیح ابی داؤد میں ۱۲۲۲ھ
4	حضرت جلیل الدین میں فتوہ	تصحیح ابی داؤد میں ۱۲۵۱ھ
5	حضرت سید ابی داؤد میں فتوہ	تصحیح مسلم میں ۱۲۳۳ھ
6	حضرت ابی داؤد میں فتوہ	تصحیح مسلم میں ۱۲۳۳ھ
7	حضرت علی میں فتوہ	تصحیح مسلم میں ۱۲۳۵ھ
8	حضرت ابی داؤد میں فتوہ	تصحیح مسلم میں ۱۲۳۵ھ
9	حضرت غلام علی میں فتوہ	سید ابی داؤد میں ۱۲۴۱ھ
10	حضرت ابی داؤد میں فتوہ	سید ابی داؤد میں ۱۲۴۱ھ
11	حضرت محمد میں فتوہ	سید ابی داؤد میں ۱۲۴۲ھ
12	حضرت علی میں فتوہ	سید ابی داؤد میں ۱۲۴۲ھ
13	حضرت ابی داؤد میں فتوہ	سید ابی داؤد میں ۱۲۴۲ھ
14	حضرت جلیل الدین میں فتوہ	سید ابی داؤد میں ۱۲۴۲ھ
15	حضرت ابی داؤد میں فتوہ	سید ابی داؤد میں ۱۲۴۲ھ
16	حضرت ابی داؤد میں فتوہ	سید ابی داؤد میں ۱۲۴۲ھ
17	حضرت علی میں فتوہ	سید ابی داؤد میں ۱۲۴۲ھ
18	حضرت علی میں فتوہ	سید ابی داؤد میں ۱۲۴۲ھ
19	حضرت ابی داؤد میں فتوہ	تصحیح ابی داؤد میں ۱۲۵۳ھ
20	حضرت علی میں فتوہ	تصحیح ابی داؤد میں ۱۲۵۳ھ
21	حضرت ابی داؤد میں فتوہ	تصحیح ابی داؤد میں ۱۲۵۳ھ

42	حضرت عبدالرحمن بن حسان بن حنیف	مجمع الزوائد ج ۱ ص ۵۸۱
43	حضرت عمرو بن قنبر	مستدرک حاکم ج ۱ ص ۵۸۲
44	حضرت حماد بن ابی حمزة	مجمع الزوائد ج ۱ ص ۵۸۲
45	حضرت یحییٰ بن حنیف	مجمع الزوائد ج ۱ ص ۵۸۳
46	حضرت شعیب بن سفيان	الاصول ج ۱ ص ۳۱۳
47	حضرت صفوان بن جندب	الاصول ج ۱ ص ۳۱۵
48	حضرت عمار بن حنیف	الاصول ج ۱ ص ۳۱۸
49	حضرت یونس بن حنیف	الاصول ج ۱ ص ۳۲۲
50	حضرت یحییٰ بن حنیف	المجموع ج ۱ ص ۲۶۲
51	حضرت ابو یونس	مجمع الزوائد ج ۱ ص ۵۸۵
52	حضرت یونس بن حنیف	مجمع الزوائد ج ۱ ص ۵۸۱
53	حضرت خالد بن الحارث	تاریخ دمشق ج ۱ ص ۵۵۰
54	حضرت یونس بن حنیف	مجمع الزوائد ج ۱ ص ۵۸۱
55	حضرت یونس بن حنیف	معجم الزوائد ج ۱ ص ۵۸۱
56	حضرت یونس بن حنیف	تاریخ دمشق ج ۱ ص ۵۵۰
57	حضرت یونس بن حنیف	تاریخ دمشق ج ۱ ص ۵۵۰
58	حضرت یونس بن حنیف	الاصول ج ۱ ص ۳۱۸
59	حضرت یونس بن حنیف	مجمع الزوائد ج ۱ ص ۵۸۱
60	حضرت یونس بن حنیف	مجمع الزوائد ج ۱ ص ۵۸۱
61	حضرت یونس بن حنیف	مجمع الزوائد ج ۱ ص ۵۸۱

62	حضرت ابو جعفر	نظم و سطر ۱۳ بج ۶
63	حضرت اویس قرنی	سب ارایہ میں ۱۷ بج ۱
64	حضرت ابو بکر قرنی	سب ارایہ میں ۱۸ بج ۱
65	حضرت محمد بن عبید اللہ قرنی	نظم و سطر ۱۱ بج ۱
66	حضرت عبید بن ربیع قرنی	نظم و سطر ۲۱ بج ۱
67	حضرت عثمان قرنی	نظم و سطر ۲۱ بج ۱ دب الاکار ۵۸ بج ۱
68	حضرت جابر بن عبد اللہ قرنی	نظم و سطر ۲۱ بج ۱ دب الاکار ۵۸ بج ۱
69	حضرت امجد بن جبران قرنی	نظم و سطر ۲۱ بج ۱ دب الاکار ۵۸ بج ۱
70	حضرت عبداللہ بن امارت قرنی	نظم و سطر ۲۱ بج ۱ دب الاکار ۵۸ بج ۱
71	حضرت عمر بن الخطاب قرنی	نظم و سطر ۲۱ بج ۱ دب الاکار ۵۸ بج ۱
72	حضرت ابو موسیٰ قرنی	نظم و سطر ۲۱ بج ۱ دب الاکار ۵۸ بج ۱

فائدہ ۱: (مسح علی النجس کے متعلق حکم)

بعض محدثین نے روایک مسطوروں پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ وہ گمراہ ہے۔ "بل سے" میں ان حضرات کے روایات مسح علی النجس کے متعلق حکم یہ ہے کہ وہ گمراہ ہے۔ "بل سے"

خارج سے اور اعلیٰ بدعت میں سے عداوت پر ضرور اشارہ ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ مسند
و مہم دووں طرح متواتر ہیں اس کے مطابق مسیحی انکس کے منکرین کا نہیں۔

چنانچہ انکو بر واقعہ ۲۷ مئی ۱۸۹۰ (کابینہ امیر امان) تیسرے تحریر ۳۷ مئی ۱۸۹۰
(۱) محمد امین المعروف امیر بہ شاہ) میں سے "فان ابن غلبہ البتر انہ فتواہم و انہ
خروج الطحاوی فان الکفر یعنی انفسا الکفر عقلی من لا یزکی المشیغ غلبہ
الغلبہ مسیحی انکس کی حدیث متواتر ہے، شرع طحاوی میں ہے نہ ماسکری نہ مرقا
کہ ہم بیت آولی پر کمر بستہ کرتے ہیں جو مسیحی انکس کو کھینچتے ہیں۔ خاصہ یہ ہے کہ
احادیث متواترہ تصدیق سے ثابت ہوا کہ مسودوں پر مسیح کر کے کا جواز قطعی ہے
فائدہ 2) (صحیح کا قاعدہ)

شریعت میں پہلے یہ حکم چلے گا کہ اگر آں یا سب سے دینے میں پہلے ضرور
قائم کر کے اس کی جگہ دینی اور حکم دیدیا جائے تو اس حکم کی تہذیبی وجہ نہ ہوتی ہے جیسے پہلے
دینت اقدس کی طرف منکر کر کے اس پر سے حکم تہذیبی میں "لمسوت و جہت فطرت
المنجہد الفعول" نازل کر کے دینت اس کی طرف منکر کر کے حکم دے کر پہلے حکم و شرع
کردہ اور اس پر عمل متروک ہو گیا وہ حکم جس کو شرعاً رد ہوا ہے اس کو مسنون اور اس کی جگہ جو
نیا حکم جاری کیا جائے اس کو نہ کیا جائے ہے اور یہ صحیح قرآن یا حدیث سے دلیل ہوتا ہے
صحیح کیلئے شرط یہ ہے کہ اصل قواعد میں مسنون سے قوی تر ہو تو اس میں کے مساوی ہو
اس سے کم ہو رہا۔ مثلاً جو حکم قطعی دلیل کے ساتھ ثابت ہے وہ قطعی دلیل کے ساتھ مسنون
ہو گا وہ قطعی دلیل سے مسنون میں ہو سکتا ہے اگر حکمت کو کافیا ہو تو اس وایت اے کے

(4) پیر مظہر و اب محمد قیصر صاحب خان تھے۔

وَالْعَامِسَّ أَنْ يَكُونَ الْفَاتِحَ مِنَ الْمَسْجِدِ فِي الْقُرْبَةِ أَوْ الْكَلْبَةِ

(حصول افنا - وال ۱۲۳)

یاد رکھیں کہ یہ شرطیں ہیں کہ کس طرح مسوختہ کے برابر حقوق میں یا اس سے قوی تر ہیں۔

(5) عبد الحق حقائق پر مبنی تلمیحات ہیں

تَبَيَّنَ الْكَابُ بِأَنَّهُ الْقُرْآنُ الْعَرَبِيُّ (في شرحه ص ١٨٠)

کتاب اس کے علم کا منبع ہے متواتر آگے ساتھ جائز ہے۔

وجہ یہ ہے۔ کہ قرب اللہ کا حکم بھی قطعی اور مدت متواتر آج بھی قطعی ہے اس لیے :-

سب سے اعلیٰ علم کیلئے عاجز ہو سکتی ہے۔

(6) رازداری پسند لیجئے ہیں

اِنَّا بِعَدْوٰىهِۦۤ اِلٰهٍ مُّجِۦمٍۭ

ہم نے یہاں (تقریباً ۱۵۰۰) (۱۵۰۰) (۱۵۰۰)

رسول اللہ ﷺ کے بعد آپ اچھے سے حق عقلم کے مصروف ہوئے۔

صرف سے متاثر ہو کر سب سے پہلے جو اثرات دیکھے گئے ہیں ان میں یہ بھی شامل ہے۔

معلوم ہوا اس سے کہ وہ چاقو دیسی چھٹی ذرا واحد چھکے ہوئے بھی نہ پائے گئے

عقلمے مری روئیل نہیں میں سختی مزید مولود بات اُچھٹے ماہ تک بچنے،

(اصول) حصہ ۲۸ میں ۲ اصول حفظ الاسماء میں آیت ۱۱۱۱ (واللہ اعلم بالصواب) (مجموعہ)

قرآن کریم میں دستور کے اندر دایاں دھڑکے کا جو حجم، رُتبے اس میں دور ہے

میں نے اور نے سنی دو واقعہ کا عرض نہیں ہو گیا اس سے خارج قرآن کا کیا تفسیر ہے یہ کہیں

اور عہد قحط یعنی دورے صفحے اور نہ سننے کی دواؤں میں تھیں، ہاں جھوٹے قرص ہو سکتے

تو ان میں سے کسی کو بھی اس کا جواب نہ ملا۔

کی حالت میں پاؤں کے دھونے کی حریت متروک ہو، مسوحہ ہوگی اور اختیار دینا مایا کہ سوزے پینے کی حالت میں وضو کرنے والے کو اختیار ہے اگر وہ چاہے تو سوزوں پر شرعی طریقہ کے مطابق مسح کر لے اور اگر چاہے تو سوزے کا تار کر پاؤں دھو لے۔

تائیدات

(۱) امام غزالی بن ابراہیم یوسف فرماتے ہیں

وَأَمَرَنَا اللَّهُ تَعَالَى بِمَغْلٍ أَوْ قَالٍ هُوَ وَاجِبٌ عَلَيْكُمْ ثُمَّ خَيْرٌ نَا بَيْنَ فَعَلَهُ وَبَيْنَ فَعَلٍ آخِرٍ فَهَذَا التَّخْيِيرُ يَكُونُ مَسْحًا نَحْطُهُ تَرْكُ مَا وَجَبَتْ عَلَيْهِ مَثَلُ ذَلِكَ لَا يُلْجِزُ اللَّهُ تَعَالَى عَيْنًا غُلَّ الْإِزْجَلِي ثُمَّ خَيْرٌ نَا بَيْنَ وَبَيْنَ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ۔ (مجموعہ ص ۵۴۰ ج ۲)

جب اللہ تعالیٰ ہمیں اپنے خف کا مسح یا پاؤں پر مسح کرنا واجب ہے مگر میں اس فعل اور دوسرے فعل کے درمیان اختیار دے رہی تو یہ دونوں کے درمیان خیر اس فعل واجب کے ترک کی مسحت و خیر ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے ہم پر پاؤں کا مسح فرض کیا مگر ہمیں پاؤں دھولے اور سوزوں پر مسح کرنے کا اختیار دے دیا۔

(۲) امام ابو نعیم ص ۵۴۰ ج ۳ (۳) امام ابن ابراہیم یوسف فرماتے ہیں

عَنْ هِنِّ بْنِ سُلَيْمٍ رَأَى الْقَسَّاسَ الْفَتَى يَخُورُ تَسْخُ الْفَرَسِ بَقَا هِيَ مَأْوَدٌ مِنْ طَرَفِي الْوُاقِعِ وَيُوجِبُ الْعَلَمُ نَحْوَ غَيْرِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ۔ (مجموعہ ص ۵۴۰ ج ۳)

امام ابو نعیم ص ۵۴۰ ج ۳ فرماتے ہیں کہ حضرت قتادہ اور عمار غیری کا جادو دے اس کے ساتھ قرآن سے غصہ کا صحیح جا رہے جیسے سوزوں پر مسح کی حدیث (جو متواتر ہے اور طریقہ کا کافہ ہو جاتی ہے)

(4) علامہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں

فَعَنْدَنَا بِمَجْزُورٍ نَسَخَ الْكِتَابَ بِإِثْنَيْ عَشَرَ مِائَةً أَوْ الْقِسْمُ الْفَرْدُ عَلَى مَا ذَكَرَهُ الْكُتُبُ عَنْ أَبِي يُونُسَ أَنَّهُ بِمَجْزُورٍ نَسَخَ الْكِتَابَ بِمِثْلِ خَبَرِ النَّمِصِ عَلَى الْخَطِّبِ وَهُوَ مَشْهُورٌ (مسند ابی یونس ص ۶۷)۔

ہمارے نزدیک کتاب اللہ کا نسخ ستر سو اتر یا مشہور کے ساتھ جائز ہے امام کرشی یوسف نے مار ابو یوسف یوسف سے نقل کیا ہے۔ نسخ علی انھیں جیسے حدیث کے ساتھ کتاب اللہ کا نسخ جائز ہے حالانکہ یہ حدیث مشہور ہے۔

(5) امام فخر امام ربیع دہلوی نے پہلے مشہور روایت قریب سمجھتے ہیں، جو قرآن مجید میں متواتر نہ ہو لیکن باہمین یوسف اور قیام باہمین یوسف کے درمیان متواتر نہ جائے۔ اس پر متواتر کی طرح عمل کرنا واجب ہوتا ہے اس کے بعد کہتے ہیں

لَمْ يَجْزِ بِشَهَادَةِ الثَّلَاثِ ضَرْفَ خَبَرٍ لِيَقْبَلُ بِهِ كَقَبُولِهِمْ
فَصَحَابِ الرِّبَاذَةِ بِهِ عَلَى كِتَابِ الْقِيَامَةِ تَعْلَى وَهُوَ نَسَخَ عَمَّا وَفَدَتْ بِمِثْلِ
النَّمِصِ عَلَى الْخَطِّبِ (اصول ابو ربیع ص ۱۵۲)

حدیث مشہور ملکہ (۳) باہمین (۲) باہمین (۱) شہادت کی وجہ سے حدیث متواتر کی طرح عمل کیے بغیر بن جاتی ہے حتیٰ کہ اس کے ساتھ کتاب اللہ پر ریادتی صحیح ہوتی ہے اور یہ ریادتی ہمارے نزدیک صحیح ہے جبکہ نسخ علی انھیں کی حدیث (۳) اس کے ساتھ ساتھ معتدل میں صحیح کی ریادتی ہوئی جو حدیث معتدل میں فعلی باہمین کی حدیث کا نسخ ہے)۔

(6) شیخ محمد صالح المنجد فرماتے ہیں

أَنَّ حَدِيثَ حَوَارِ النَّصِصِ عَلَى الْخَطِّبِ مَتَوَاتِرٌ بِالْمَعْنَى بِمَجْزُورٍ بِهِ نَسَخَ
الْكِتَابَ صَرَّحَ حَنَفٍ فِي لُحْظَاتِ مَا فِي النَّصِصِ عَلَى الْخَطِّبِ مَتَوَاتِرٌ وَجَمَعَ بَعْضُهُمْ
رَوَاةً لِحَوَارِ الثَّمَانِينَ مِنْهُ الْعَشْرَةُ الْمَشْهُورَةُ (تكملة مظہری ص ۲۵۵ ج ۲)

(۹) امام ابن عساکر فرماتے ہیں:

اِنَّ اَللّٰهَ قَرَضَ عَقْلَنَا عَسَلًا اَللّٰهُ يَغْفِرُ بِيَقِيْنٍ وَتَقَا جَاءَتْ اَلْحَادِيْثُ
اَلْفَتْحِيْیْیْنَ مَتَوَاتِرًا مِّنْ رَّسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ عَلِمْنَا بِهَا وَنَقَّصْنَا اِلٰی هَذِهِ
الرُّسُخَةِ (بحوال شرع راد المستفصل حشمتی ص ۲۵۶ ج ۲)

بے شک اللہ تعالیٰ نے ہم پر عقل اور یقین کا دھوا قرض کیا اور جب
موردوں پر مس کی احادیث متحدہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے آئیں تو ہم نے اس پر
عمل کیا اور اس دھوا کی طرف عقل ہو گئے۔

باب سوم۔ (احادیث علی الجبرین کا تحقیق و تشریح)

مسح علی الجہر یعنی کی حدیثوں پر بحث و تحقیق و حصول پر مشتمل ہے

(۱) اعداد ۱۰۰ اور ۱۰۰۰ تک کی گنتی کے اعداد سے اعداد ۱۰۰ کے نزدیک ان کا فرق۔

(۲) تشریح اور اس پر مبنی / کے پانچ / کے سب سے زیادہ سے اہم مضامین کا فیصلہ۔

حصہ اول: ﴿اعمالیت اور ان کا مرتبہ﴾

کتب حدیث شریعہ و فرائض پر مبنی کتابیں جن سے ہر ایک جہاں پر مسیح کے جولوہی استاد لائی کیا جاتا ہے۔

① حدیث متفقہ علیہ

تَحَدَّثَ غَضَمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ وَكِيعٍ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ أَبِي
الْحَسَنِ الْأَزْدِيِّ هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ قُرُونٍ عَنْ هُرَيْثِ بْنِ شَرَحْبِيلٍ عَنِ
الْقَعْبَرِيِّ عَنْ شَيْبَةَ بْنِ رَسُولٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَوَّحًا وَمَسَحَ عَلَى الْخُجْرَتَيْنِ وَالْعُظْمَيْنِ
(سُني أبي داود ج ١ ص ١٢١)

جنہیں انسانی شیعہ اعلیٰ معیار کے عقائد اور اصولوں کی بنیاد پر شیعہ کی حد سے حدیث کے حضرت پیغمبر علیؑ فرماتے ہیں کہ یہ ایک حدیث ہے۔ وضو کیا اور دعا کی ۲۸ جہتوں پر مشتمل ہے۔

مرتبہ حدیث ۱۰۰ حدیث کے ایک سو حدیث صحیف ہے اور اس کے صحیفہ ۱۰۰ کی
ہو چکے کہ حضرت مغیرہؓ سے اس حدیث کو روایت کرنے والے سب روایان حدیث اس

(3،2) امام احمد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ عبد الرحمن بن مہدی کہتا ہے

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ خَلَفْتَنِي فِي هَذِهِ الْحَدِيثِ لَقَالَ
أَبُو قَلْسَبُ بْنُ رُوَيْحٍ هَذَا الْأَمْرُ حَدِيثٌ أَبِي قَلْسَبٍ قَالَ أَيْضًا أَيْضًا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
مُهْدِيٍّ أَنْ يُعَدِّثَ بِهِ يَقُولُ هُوَ مُتَكَبِّرٌ (سنن ترمذی ص ۲۸۳ ج ۱)

امام احمد بن حنبل سے روایت ہے کہ عبد الرحمن بن مہدی نے اپنے باپ کے سامنے
جو روایات پرکھوائی تھیں ان میں سے ایک یہ حدیث تھی کہ یہ حدیث ایسا عجیب و غریب ہے
کہ عبد الرحمن بن مہدی نے اس حدیث کو سن کر تار تار پڑھا کہ یہ حدیث منکر ہے

(4) امام علی بن عریضی کہتا ہے

قَالَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْمُفَضَّلُ بْنُ شُعْبَةَ فِي الْمَنْحَرِ رَوَاهُ
عَلِيُّ الْمُفَضَّلُ قَالَ الْمُفَضَّلُ وَاهِلُ الْكُوفَةِ وَاهِلُ الْبَصْرَةِ وَرَوَاهُ غَيْرُ بَنِي
شُرَحْبِيلٍ عَلِيُّ الْمُفَضَّلُ رَوَاهُ لَقَدْ رَوَاهُ عَنْهُ الْغَوَرِيُّ وَخَالَفَ النَّاسَ -
(سنن ترمذی ج ۱ ص ۲۸۳ ج ۱)

علی بن عریضی کہتے ہیں حضرت علی بن مہدی سے روایت ہے کہ یہ حدیث جو کتب کے بارے میں ہے
اس کو اہل مدینہ، اہل کوفہ، اہل بصرہ سب سے روایت کیا ہے اور اہل مدینہ میں شریکین سے لے کر
اس کو روایت کیا ہے مگر اس حدیث میں یہ حدیث ہے کہ یہ حدیث منکر ہے۔
انہوں نے باقی سب لوگوں کی مخالفت کی ہے۔

قَالَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْمُفَضَّلُ بْنُ شُعْبَةَ رَوَاهُ لَقَدْ رَوَاهُ الْغَوَرِيُّ وَخَالَفَ النَّاسَ (۱)

علی بن عریضی کہتے ہیں کہ یہ حدیث منکر ہے

(5) امام بخاری بن معین رحمہ اللہ

قَالَ الْمُغْضَلُ بْنُ عَشَّادٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا زَعْمَرٍ يُدْعَى يَحْيَى بْنُ مَعْبُورٍ
عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ النَّاسُ كُنْهُمْ يَرْوُونَهُ عَلَى الْمُخَفِيِّ غَيْرَ أَبِي قُبَيْسٍ
(سنن بیہقی ص ۲۸۴ ج ۱)

مغضل بن عساکر کہتے ہیں میں نے ابو زعمر یعنی یحییٰ بن معین رحمہ اللہ سے سنا کہ علی
الجور بن ابی الحدادی حدیث صحیحہ کے بارے میں ہم پر یہ تو محسوس ہے جواب دیا کہ سب محدثین
مضرات کی کوئی طرف توجہ نہ کرتے ہیں سنا علی بن ابی نعیم شریک الجور ہیں اس رتبہ پر

(6) امام مسلم رحمہ اللہ

قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ وَابْنُ مُسَيْبٍ أَنَّ الْحُجَّاجَ ضَعُفَ هَذَا الْحَدِيثَ وَقَالَ
أَبُو قُبَيْسٍ لَا وَدَعْتُ وَقَرَّبْتُ مِنْ سُرَّ غَيْبٍ لَا يَخْتَلِفَانِ هَذَا مَعَ مُخَالَفَتِهِمَا لِحَالَةِ
الْيَدِ فِي زَوْرٍ هَذَا الْحَدِيثَ غَيْرَ الْمَعْبُورَةِ فَقَالَ مَنَعَ عَلَى الْمُخَفِيِّ
(سنن بیہقی ص ۲۸۶ ج ۱)

ابو محمد کہتے ہیں میں نے امام مسلم رحمہ اللہ سے سنا کہ ابو یوسف اور غریب بن شعیب اس حدیث کو ضعیف
قریباً حدیث ضعیف یہ بیان کی کہ ابوقبیس اور غریب بن شعیب اس حدیث کو بھی کہ علیل القدر، عظیم
المرتبہ محدثین کی مخالفت کے باوجود ان کی روایت قبول کر لی جائے عظیم محدثین تو مضرت
میں داخل ہوئے اس طرح روایت نقل کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دروں پر کیا
امام مسلم رحمہ اللہ نے کتاب تمحید میں صوفیہ کا نام لیا ہے کہ کس نے غیر قبیل
بمستحقاظہ المعنی ان حدیث کا بیان اس کے متن بخلاف اس امام مسلم نے پہلے اس حدیث کا

دُرُیہا ہے جنہوں نے حضرت معمرؓ سے مسیحاؑ کی حدیث و روئے بے خبر کیا۔

قَدْ بَيَّنَّ مِنْ ذِكْرِ آسَانِيَةِ الْمُعْجِزَةِ فِي تَصْحِيحِ بَعْضِ مَا رَوَى أَبُو قَتَيْبٍ
عَنْ هُرَيْثِ بْنِ عَبْدِ الْمُعْجِزِ مِمَّا قَدْ اَلْفَصَحَاءُ وَهُوَ مِنَ التَّائِيَمِينَ الْجَنَّةِ وَكَتَبَهُمْ
قَدْ اتَّفَقَ عَلَى حِلَالِهِ رَوَاهُ ابْنُ قَيْسٍ وَمَنْ خَلَّفَ بَعْضَهُمْ قَيْسٌ مِنْ أَهْلِ الْقَهْقَرِ
وَالْحَفْظِ فِي بَقِيَّةِ هَذِهِ الْخَبَرِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى ابْنِ قَيْسٍ مِنْهُ وَبِهِ أُولَى مَنْ
يَهْدِيهِ لِأَنَّهُ قَيْسٌ قَدْ اُسْتُكْرِمَ قُلُوبُ عَالَمٍ مِنْ رِوَايَةِ عِبَارَةٍ غَيْرِ هَذِهِ الْخَبَرِ

(شرح: ۱۔ ۲۱۸ مغلطائی ۶۲۸ ج ۱۲)

تحقیق صرف ان کہ میں ۱۵ برس پہلے تھوں نے حضرت علیؑ کی طرح علیؑ کی تعلیم
وہی حدیث کو سہ کے ساتھ بیان کیا ہے اور وہ جلیل القدر تابعین ہیں اور وہ ساری اہل تفسیر
کی روایت کے مصنف پر تحقیق میں اور جو وہی اس حدیث کے نقل سے میں نے میں سے
بعض کی مخالفت کرتے ہوئے اہل علم و فہم میں سے بھی نہیں اور وہ محدث بھی نہیں سے اور بڑے
کے بجائے اہل تفسیر کا وہ مددگار تلمیذ رہا وہ در سب سے اور سبکی قریب قریب ہے
کیونکہ میں حدیث کے علاوہ اسی کی بیان پر وہ دوسری حدیثوں کو بھی مشرق و روایا کیا ہے۔

٧٨٩٠١٢٣٤٥٦٧٨

كان أبو بكر قد كان عبد الرحمن بن مهند لا يتحدث بهذه الحديث
لأن المعروف عن النبي أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخطين

(سمنی دوا دوس ۱۴۱)

امام ابو داؤد بخیر فرماتے ہیں کہ عبد امتیں بن سعد بن مسعود بخیر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو ایسا ہے کہ قابل نہیں سمجھتے تھے یہ کہ حضرت معیقہ سے معروف روایت یہ ہے کہ یہ کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر مسح کرتے تھے۔

(8) امام نسائی رحمہ اللہ

فَإِنَّ النَّاسَ فَنَعْنُمُ أَحَدًا نَابِعَ أَبَا قَيْسٍ عَنِّي هَذِهِ الرِّوَايَةُ
وَالْمُفْرَغَةُ عَنِ الْمُفْرَغَةِ تَعْنِيهِ السَّلَامُ فَسَجَّ عَنِّي الْمُعَقِّبُ

(مسند ابی نسائی ص ۹۲)

امام نسائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ہم کوئی ایسا راوی نہیں جانتے جس سے اس حدیث میں ابوقیس کی موافقت کی جو حضرت مغیرہ سے صحیح روایت پہ ہے نہ نبی علیہ السلام سے۔
اور اس پر مسند کیا (سہ احادیث شمار ہے)

(9) امام عقیلی رحمہ اللہ

امام عقیلی رحمہ اللہ سے اس حدیث کا ذکر ہے کہ اس کی وجہ سے ابوقیس پر تنقید کی
سے ان کے ضمن میں مسیح علیہ السلام کی حدیث کا ذکر بھی ہوئے فرماتے ہیں کہ کسرا و بد فسی
المنجور ہیں یہاں ابوقیس کی حدیث میں ضعف ہے (شیراز میں ماہرہ قطان ص ۶۶)

(10) امام دارقطنی رحمہ اللہ

وَلَمْ يَرَوْهُ غَيْرَ أَبِي قَيْسٍ وَهُوَ مَقَابِلُهُ هَذِهِ لَأَنَّ الْمُخْطُوعَ هُنَا
الْمُفْرَغَةُ الْمُنْجَعُ عَنِ الْمُعَقِّبِ (المنجور لدارقطنی ص ۱۱۲)

اس حدیث (مسیح علیہ السلام) کو ابوقیس کے حوالہ سے روایت نہیں کیا اور
یہ حدیث مسیح علیہ السلام کی حدیث میں سے ہے جس کی وجہ سے ابوقیس کا حوالہ دیا
گیا ہے کیونکہ حضرت مغیرہ کی مظلوم روایت مسیح علیہ السلام کی ہے

حدیث میں وہی شخص کے ضعیف ہونے پر سفیان ثوری، یحییٰ بن سعید و غیرہ محدثین جمع ہیں تو ان کا تصحیف والا قصداً نامزدی کیلئے کسی شخص پر بطریق اولیٰ مقدم ہوگا

(13) علامہ مغلطائی رحمۃ اللہ علیہ

وَضَعُفَةُ الثَّوْرِيِّ وَاسْنُ مَهْدِيِّ وَاحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَبُيُوتِيُّ بْنُ أَبِي
وَقَسْمٌ وَالدَّعْرُوفِيُّ غَيْرُ الْمُبْهَمَةِ حَدِيثُ الْمَسِيحِ عَلَى الْخُفَّيَّيْنِ

(شرح اس باب مغلطائی ص ۲۶۲ تا ۲۶۳)

اسے ثوری، یحییٰ بن سعید، ابن مہدی، یحییٰ بن یحییٰ، احمد بن حنبل، یحییٰ بن یحییٰ، یحییٰ بن یحییٰ اور مسلم بن الحجاج نے ضعیف قرار دیا ہے اور حضرت مخدوم ابو حنیفہ سے معروف حدیث مسیح علی الخفیین ہے۔

(14) غیر مقلد عالم عبدالرحمن مبارکپوری رحمۃ اللہ علیہ

(۱) وَضَعُفَةُ كَثِيرٌ مِنْ أَسْنَنِ الْحَدِيثِ (تذکرۃ الامور ص ۷۷ تا ۷۸)

بہت سے اس حدیث نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے

(۲) كَثِيرٌ مِنْ أَسْنَنِ الْحَدِيثِ فَضْفُورٌ (تذکرۃ الامور ص ۸۹ تا ۹۰)

بہت سے اس حدیث نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے

(۳) كَثُرُوا كَثْرًا مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ خُفَّيْنِ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ بِأَنَّهُ

ضَعِيفٌ (تذکرۃ الامور ص ۹۰ تا ۹۱)

اکثر ائمہ حدیث دانوں نے یہ حدیث (یعنی حضرت مخدوم ابو حنیفہ کی حدیث مسیح

علی الجور میں) ضعیف ہے۔

(15) محمد بن عبداللہ

رَأَيْنَا التَّحْقِيقَ لَا نَحْمَدُكَ الْبُرُودَ غَيْرَ الْمُبْهَمَةِ سَوَى هَرَبِلِ بْنِ

شَرَّ خَيْلٍ قَدْ رَزَّوَهُ بَنُطُ الْمَسِيحِ عَلَى الْخَيْلِ لَا الْمَسِيحِ عَلَى الْخُورِ مَسِيحٍ
فَخَالَفَ عَادَتَهُمْ فَرَوَاهُ بَنُطُ الْمَسِيحِ عَلَى الْخُورِ مَسِيحٍ فَكَانَ الْخَيْلُ بَدَنُ
شَاذًا فَالْحَدِيثُ أَذَى فَتُفَرِّقُ عَنْ عَادَةِ أَهْلِ الْبَلَدِ

(شرح زاد المعاد لمصنف الطحاوی ج ۱۵ ص ۲)

عرب کے مشہور محقق حر بن عبد اللہ تھمے میں حدیث میں، خور سے خیل (ضعیف) ہوئی ہے۔ یہ ہے کہ حضرت سفیہ رضی اللہ عنہا سے بڑی کے علاوہ دوسرے اکثر روای
مسح علی الجور میں مسیح راجع بد مسح علی الخیل میں راجع ہیں، سو خیل سے ان الفاظ
روای کی کالعدم راجع ہونے کی وجہ سے الجور میں کے عطش کے میں اس وجہ سے یہ حدیث
ثالثہ اس لئے اکثر محدثین کے نزدیک یہ حدیث ضعیف ہے۔

(18) امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ

فَبِمَنْ أَلْسِنَتِي أَذَى الْمَسِيحِ فَتُفَرِّقُ عَنْ عَادَةِ أَهْلِ الْبَلَدِ وَتُعْتَبَرُ
وَهَذَا الْحَدِيثُ ذَلِيلٌ لِيُؤَيِّدَ قَوْلَهُمْ بِالْمَسِيحِ فَتُفَرِّقُ عَنْ عَادَةِ أَهْلِ الْبَلَدِ

(کاملاً الدلیل علی ابوالخسین ص ۳۲۸ ج ۲ بحوالہ قاری ص ۶۶۸)

حدیث کی تفسیر میں سے کہ یہی کریم مسیح تھے جو زمین اور آسمان پر مسیح کیا
اور جب یہ حدیث ثابت نہیں ہوئی نہ صحاح ستہ میں نہ مسیح علی الجور میں کے جواز۔
ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے کلام سے ایک تو یہ بات معلوم ہوئی کہ حضرت سفیہ رضی اللہ عنہا کی
مسح علی الجور میں حدیث پر یہ ثبوت نہیں ہو سکتا جو دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ ابن
تیمیہ رحمہ اللہ کی قیاس کے قائل ہیں۔ کیا میرے مصلحین امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ پر اہل حق سے بھی لگائیں
کے جود امام ابو سعید رحمہ اللہ اور اہل حق پر تو یہی کہہ سکتے ہیں۔

(17) حدیث میں قیم مبینہ

وَلَا تَقْبَلُوا عَلَى خَدِیْقَتِیْ اِیْسَی قَیْسَ (تمہاری سب سمن اپنی، ابوموسیٰ ۷۸: ۱)

ہم (میں علیؑ) خدیجہ میں اپنی قیس کی حدیث پر احتجاج نہیں کرتے۔

زیادۃ اللہ اور تفرق میں فرق

ایک حدیث کو دس راوی بیان کرتے ہیں ان میں سے کوئی حدیث میں ایک بات نقل کرتے ہیں مگر دسواں راوی دو راویوں واثق بات بھی نقل کرتا ہے اور ایک راوی بات بھی بیان کرتا ہے تو دس راویوں کی مشابہت کی طرف اس راوی کی راہد بات بھی قبول کی جائے گی بشرطیکہ وہ راہد بات بیان نہ کرے۔ حالانکہ وہ جس حدیث راوی کی اس راہد بات کو کہا جاتا ہے زیادۃ اللہ اور محدثین کا کلام ہے یہ اضافۃ التفسیر مفہوم ہے یعنی حدیث راوی کی روایت قبول کر لی جاتی ہے۔ اور تفرق وہ حدیث کا مطلب ہے جسے کوئی راوی اپنے بات نقل نہیں کرے لیکن دسواں راوی اس بات کے خلاف بات نقل کرے جس کے نقل نہ کرے۔ اس میں وہ کہتا ہے کوئی راوی اس بات کو نقل نہیں کرتا اس کو کہا جاتا ہے تفرق اور شد و زعم اسکا بات کو منکر بھی کہا جاتا ہے یعنی یہ روایت ہی بات ہے۔

مجیب واقعہ

حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب الدہلوی نے زیادۃ اللہ اور تفرق کے فرق پر

ایک مجیب واقعہ بیان فرمایا

لیکن؟ بابت حدیث میں قرأت ختم الایمان سے مسئلہ پر میرے ساتھ بحث ہوئی۔

میر مقصد نہ لے میر مقصد راویوں کے بھاری شریک سے حدیث میں قرآن کی تلاوت کے لئے

لَمْ يَفْعَلْ بِأَيِّ الْقُرْآنِ (جو ام قرآن میں ہے اس کی عزت نہیں) حدیث میں ہے کہ اس کے لئے
چونکہ خفی مقتدی ام قرآن میں ہے اس کے لئے اس کی عزت نہیں ہوئی۔

مولانا محمد امین صاحب میں نے مسطور شریف لکھوئی اور یہ حدیث پڑھ کر خالی
لا اقل لَمْ يَفْعَلْ بِأَيِّ الْقُرْآنِ لَمْ يَفْعَلْ (اس کی عزت نہیں ہوئی جو ام قرآن
اور انہ سورت میں پڑھتا) چونکہ میرے مقتدیوں کے لئے جو دوائی راہ سورت میں پڑھتے
اس لیے اس کی عزت نہیں ہوئی۔

میرے مقتدیوں کا نام غیر مقتدی مولوی کے کہا جاتا ہے کہ ان کا تہہ ہے اور مولوی کا
نہہ دار شد و محنت کس ہے؟

مولانا محمد امین صاحب میں نے ہا جناب شیخ ایہ میرے مقتدی صاحب دھوکے سے
رہے ہیں یہ تو نہیں ہے۔ (چونکہ اسے اور کھٹیں کا تہہ ہے وہاں لفظ مقبولہ
میرے مقتدیوں کا نام جناب شیخ، مولوی اس میں بول رہے ہیں یہ وہاں کس راوی کا تہہ ہے
شیخ صاحب شیخ میرے مقتدیوں سے چہ چہ یاد آئے اور تہہ میں کیا ہے؟
میرے مقتدیوں کا نام جناب شیخ صاحب اس کے لئے کہتے ہیں وہ تہہ دار ہیں اس لئے
میں یہ فرق آج سے لکھ رہا ہوں گا۔

مولانا محمد امین صاحب جناب شیخ صاحب میں نے کئی سطور میں لکھا دیتا ہوں۔
شیخ صاحب۔
میرے مولوی صاحب کا ہے

مولانا محمد امین صاحب میں نے ہا جناب شیخ صاحب آپ ہر بات میں آئے دشوار
تھیں لیکن کر (اور قرآن) صاحب بھی سوار تھیں میں تھے) اب ہر بات سے ہر
ہر بات میں موجود ہوں میں سے یہ وہاں آتی تھیں جس کے شیخ صاحب سوار تھیں میں ہوں

تھے، درحواں، دینی شمول قلموں کے ساتھ دھم بھی مارتا ہے کہ اس دھم کی شمول قلموں پہنچی ادنیٰ بھی اس درحواں آدنی کا شمول قلموں کا رنگ مٹا، نو پہلے یہ روئے نہیں بتایا، دہادۃ لکھتے ہے اور اگر بارحواں، دینی بہتہ سے حج صہ جب کوٹ پیست میں دیوں تھے، اور دینی بھی لکھانی ہوئی بھی یہ اس درحواں، دینی کا تہہ دے یہ روئے دینی شمول قلموں مٹاتے ہیں یہ ایسا عاوت پیست بتا رہا ہے یہ تہہ روئے ہے، اور واقعی لکھتے دینی رہا دینی قبول ہوتی ہے نہیں تہہ دہادۃ شمول قلموں کیس لکھتا ہے۔

جسے بخاری میں جو حدیث ہے لَا صَلَاحَ لِمَنْ لَمْ يَتَّقِ اللَّهَ الْفَرَّانِ مُسْلِم
 شریف میں اسی حدیث کے اندر راوی ہے: يَتَّقِ اللَّهَ عَنِ النَّاسِ لَا صَلَاحَ لِمَنْ لَمْ يَتَّقِ اللَّهَ
 الْفَرَّانِ مُسْلِمٌ بِهَذَا وَادَّاهُ عَنِ الْحَدِيثِ عَنِ الْقَوْلِ بِهَذَا.

جج صاحب اس پانچ صاحب سے "ولایتِ اداکاری کو بلائی دادی اور میر مقلد
 "دوں کو کہا" ہے۔ اتنے میں دو تھکے ہوئے ہیں۔ ان کے منہ سے تو پانچ منٹوں میں نکلا ہے۔

مبادیہ کے حضرت مسیح و وحیہ کی نورانی مدیت میں تہ اور شدو ہے
 کہ حضرت مسیح و وحیہ کے ہاتی سرے شاعر مسیح علی انھیں نقل کرتے ہیں کہ مسیح و وحیہ
 علی بن مرسل کے مسیح علی انھیں ہیں و انھیں علی کرتے ہیں کہ اس طرح حضرت مسیح و
 وحیہ کے شاعروں کے سرے شاعر مسیح علی انھیں نقل کرتے ہیں کہ جو کہیں مسیح علی
 انھیں ہیں و انھیں علی کرتا ہے اب یہ یہ تہ اور شدو ہے و وہ انھیں کہیں ہاں رہا و انھیں
 تب ہوا کہ وہ مسیح علی انھیں و انھیں ہیں و انھیں یہاں مسیح علی ہے کہ
 حضرت مسیح و وحیہ کے تمام شاعر و انھیں شاعروں کے لیے ہاں کے تمام شاعر مسیح علی
 انھیں روایت کرتے ہیں لیکن حضرت مسیح و وحیہ کے شاعروں میں سے ایسا علی اور
 شاعروں کے شاعروں میں سے ایسا جو کہیں سب کے خلاف اس طرح نقل کرتا ہے مسیح

علیؑ اور عقیسؑ۔ اگر حدیث میں ایک تو دوسرا تو حدیث ضعیف ہو جاتی ہے جبکہ یہاں دوسرا وہی ایک ہے۔ عقیسؑ کی وجہ سے دوسرا عقیسؑ کی وجہ سے اس لیے اس حدیث میں تو علیؑ ضعیف پیدا ہو جائے گا۔

چنانچہ یہ مقدمہ حدیث میں اس میں کیا پوری سمجھیں

”قَالَ الْمَسْأَلُ كُنْهُمْ رُوِيَ عَنْ الْمَعْنِيَةِ بِمَنْطِقَةِ مَسْحِ عَقْلِي الْمَحْقُوقِ
وَأَمَّا الْقِسْمُ بِمَنْطِقِهِمْ جَمْعًا فَهِيَ رُوِيَ عَنْ هُرَيْثِ بْنِ أَبِي مُعَيْمٍ بِمَنْطِقَةِ مَسْحِ عَقْلِي
الْمَحْضُورِ فِي الْمَعْنِيَةِ لَمْ يَرِدْ عَلَى مَا رُوِيَ مِنْ عِلْفِ مَا رُوِيَ عَنْهُ لَوْ رُوِيَ بِمَنْطِقَةِ
مَسْحِ عَقْلِي الْمَحْقُوقِ وَالْمَحْضُورِ فِي الْمَعْنِيَةِ لَمْ يَرِدْ عَلَى مَا رُوِيَ مِنْ عِلْفِ مَا رُوِيَ عَنْهُ لَوْ رُوِيَ بِمَنْطِقَةِ
مَا رُوِيَ وَادَّيْنِ الْقِسْمِ لَبَدَا عَرَفْتُ هَذَا تَكْلَفًا كَهَذَا لَكِنْ سَمِعْتُ الْأَمْرَ مِنْ عَقْلِي
الْمَحْضُورِ فِي الْمَعْنِيَةِ هَذَا الْمَعْنِيَةِ بِمَنْطِقَةِ مَسْحِ عَقْلِي لَمْ يَرِدْ عَنْهُ لَوْ رُوِيَ بِمَنْطِقَةِ
مَسْحِ عَقْلِي الْمَحْقُوقِ“ (تحریر: امام ابو حنیفہ)

سب سے سب روایات حدیث حضرت معنیؑ کی طرف سے نقل کرتے ہیں مسیح علیؑ
عقیس اور ابو عقیس ان سب کی مخالفت کرتے ہوئے اس میں علیؑ کرتے ہیں مسیح علیؑ اور عقیس
والعقین ہیں ابو عقیس سے اس کی روایت کردہ حدیث میں یہ دینی بیان عقیس کی بلکہ ان کی
روایت کردہ حدیث کے خلاف روایت کی ہے ہاں اگر ابو عقیس اس طرح نقل کرتا مسیح علیؑ
عقیس اور ابو عقیس تو اس صورت میں اس حدیث کی روایت کی کہ درست ہوتا لیکن جب
اس سے اس طرح روایت نہیں آتی تو یہ تو دوسرا دوسرا ہو گا اس پر رد آئے ہیں کہہ سکتے ہیں
یہ ساری بات آپ کو معلوم ہوگی تو آپ پر یہ حقیقت کی تکلیف ہوگئی کہ یہ روایت مقبوضہ
وہی مسئلہ کو جانے سے دوسرا ان کا کہہ نہیں سکتا مسیح علیؑ اور عقیس کی حدیث پر ضعیف
ہے کا حکم لگاتا۔ بلکہ اس پر یہ تو دوسرا دوسرا ہو گا اس پر رد آئے ہیں کہہ سکتے ہیں۔

سوال کیا حدیثیں کے صحیح حدیث میں یہ شرط لگائی ہے کہ اس میں لغو اور شذوذ نہ ہو؟

جواب جی ہاں! حدیثیں کے ایک صحت حدیث کے لئے چار شرطیں ہیں

- (۱) حدیث کی سند متصل ہو یعنی سند میں کوئی راوی چھوٹا نہ ہو (۲) تمام راویوں عادل ہوں
- (۳) تمام راویوں صالح ہوں (۴) اس حدیث کی سند میں (اسناد) حدیث (اس سند) میں شذوذ نہ ہو
- (۵) اس حدیث میں ضعف حدیث کی کوئی علت ظاہر نہ ہو یعنی سبب نہ ہو۔

چنانچہ امام نووی فرماتے ہیں: وَهُوَ مَا أَصْلَحَ مِنْهُ بِالْعَدْلِ وَالِطِّبَاطِ مِنْ غَيْرِ شَذُوذٍ وَلَا عِلَّةٍ لِحُجْهِ حَدِيثِهِ عَنْ مَنْ كُنِيَ (۱) سند متصل ہوں اس کے راویوں تا آخر تمام راویوں (۲) عادل ہوں (۳) صالح ہوں اور اس میں کوئی (۴) شذوذ (۵) اور علت نہ ہو۔ (مقدمہ مسائل ص ۱۸۱) امام نووی فرماتے ہیں: (۶)

ہاں اگر وہ بلا شرطوں میں سے کسی حدیث میں آیا ہے تو اس کی مقتدا کوئی تو حدیث ضعیف شمار ہوگی۔ بخاریہ حضرت عیسیٰ بن جعفر نے حدیث میں علی بن الحواری نے پھر شذوذ ضعیف سے

سوال امام نووی فرماتے ہیں کہ اس کو کیسے منسک کہا جائے؟

جواب امام نووی فرماتے ہیں کہ جب اسے صرف حدیث کے راویوں کی وجہ سے منسک صحت نہ ہو کہ وہ راوی اس پر سے کہ راوی عادل و صالح ہوں یعنی راوی تھیں ہوں اور سند متصل ہو تو وہ منسک ہوتی ہے لیکن اگر اس حدیث کے متن میں شذوذ ہو یا ضعف کی وجہ سے غیر معتقد ہو تو صحت نہ کہ وہ حدیث متن کے اعتبار سے ضعیف ہوگی اور وہ تو دراصل شاذ ہوگی

چنانچہ غیر مقلد محدث عبد الرحمن مبارکپوری فرماتے ہیں

وَلَا يَنْفَرُ أَنَّهُ لَا يَنْفَرُ مِنْ عِلَّةٍ وَلَا يَنْفَرُ مِنَ الْعِلَّةِ لِقَابِ جُشْدِ الْعَدْلِ

(تحفۃ الامم ص ۲۸۸ ج ۱)

اور اگر ہر حدیث کے راویوں کو منسک تسلیم نہ کیا جائے تو بعض راویوں کے منسک

ہوئے سے اس حدیث کا صحیح ہونا ممکن آتا (جب تک اس سے شہود کافی نہ ہو)۔

چونکہ ابن حزم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ترک ریح یہ بیان والی حدیث صحیح کہا ہے تو میرے مقلد منظر عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے جواب میں لکھتے ہیں اس حرم سے اس صحیح کہا ہے ہو سکتا ہے کہ سند کے ذریعے اس کے صحیح نہ ہو نہ اس کی صحت سے ومن المعضن ان صحیحہ الشنہ لا تستلزم صحیحۃ المعتبر (صحت متن کو مستلزم نہیں حدیث) (استیصال التعلیل ص ۹۳)

حرب کے مشہور محقق شارح محمد بن عبد اللہ حدیث صحیح و حسن کے بارے میں لکھتے ہیں وَلَوْ جَهِلْتُمْ لَيْسَ بِمُسَدَّدٍ لَّأَنَّ سَدَّهَ فَصَحِّحْ وَشَا تَصْحِيحُهُ لَأَنَّ عَامَّةَ الرُّوَاةِ عَلَى التَّحْقِيقِ سَوَاءٌ فُرِغَ مِنْهُ خِلَافِي لَمْ يَرْوَاهُ يَنْقُطُ الْمَنْحُ عَنْهُ فَتَحْقِيقُ لَا يَنْقُطُ عَنْهُ الْجَوْرُ تَبَيَّنَ لِمُخَالَفَةِ عَامَّتِهِمْ لَرَوَاهُ يَنْقُطُ الْمَنْحُ عَنْهُ الْجَوْرُ تَبَيَّنَ لِمُخَالَفَةِ عَامَّتِهِمْ بِدَلِيلٍ شَافٍ لِلْحَقِيقَةِ وَدُونَ مَعْنَى يَنْقُطُ عَامَّةُ أَهْلِ الْمَعْنَى (شرح رد المحتار ص ۲۵۵ ج ۲)

اس کا ترجمہ میں کا مسیح علیہ السلام کی حدیث صحیح و حسن کے بارے میں کو ضعیف قرار دیتا ہو سکتا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ ضعیف قرار دینا اس کی وجہ سے کہ غریب کے علاوہ دینی تمام راویان حدیث اس حدیث و حضرت مسیح علیہ السلام سے مسیح علیہ السلام کے ساتھ نقل کرتے ہیں نہ مسیح علیہ السلام جو زمین میں مرے اس کی مسود کی مخالفت کی اور اس کو مسیح علیہ السلام کے الفاظ کے ساتھ نقل کر دیا اس وجہ سے یہ حدیث اس علم کے رد میں شاکہ اور معطل بن گئی۔
دورانی پائیدی، مجاہد ہمت سے کہ ترجمہ ریح یہ اس کی حدیث، بن مسعود رضی اللہ عنہ کو امام فرید بن ابوشامہ سے جس کا ہے نہیں اس کے جواب میں "ولاء" عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہے

یعنی وہ امام احمد کی بیسیٹہ کتابوں میں اختلاف غنی عنہ لقاؤہ من انفسہ علی کے ساتھ دیکھیں کہ جہاں تک کیونکہ امام احمد کی اس سلسلہ میں بہت دور و پشیمانی سے کام لیتے ہیں۔

لیکن مسیح علی الجور میں حدیث و فقہ حدیث کے احکام میں دوسری امت حضرات کے معنی کیا ہے اور امام احمد کے اس و حسن کے کیا ہے جو کہ مسیح علی الجور میں کی حدیث عرب و غیر کے یہ متعدد ہیں جو ان کے مطابق سے اس سے انہوں نے مسیح علی الجور میں کی حدیث کے متعلق پہلی القدر حدیث میں سے بعضوں کو نظر انداز کر کے (بقول میر مقلدین) امام احمد کی بیسیٹہ جیسے۔ علی و قسلی حدیث کے بعد و خود ساری کے اعتقاد و تظاہر کی چٹکی کے ساتھ دیکھا ہے۔ یا سبب

[تذکرہ] اس کا کہ حدیث میں سے صرف ابو یوسف اور غریب حضرت علی و غریب کی حدیث میں مسیح علی الجور میں کے خلاف کرتے ہیں بعد اس کے متوجہ میں دور سے تمام روایات مسیح علی انہیں کے خلاف کرتے ہیں اس کے مسیح علی الجور میں کی حدیث شاہ و مکر ہے اور مسیح علی انہیں کی حدیث معارف ہے تو ۱۱۱۱ء سے روایت کرتے ہیں اور انوں سے ہیں

[تذکرہ] محدث و معر حضرت ابو شاہ و اب کشمیر کی بیسیٹہ روایات میں حضرت معمر ۲۱۱ھ میں شہید ہوئے کی حدیث مسیح علی انہیں ۱۰۶۱ء میں روایت کیا تھا ۲۱۱ھ ہے۔ (انوار اشراق ص ۱۳۱، ایضاً، یاری ص ۱۳۱، ۱۳۲)

۹۶ استاد حدیث معمر و معمر مسیح علی انہیں

۱۰۷ ہر سند میں معمر و معمر ایک چار روایوں کے نام سندی ترتیب کے مطابق رہی ہیں

سند پڑھے کیلئے ہر تم کے شروع میں عن کا آئے یا میں میں عن سعد بن ابی ابراہیم عن تابع بن خثیم عن عروۃ بن مسعود عن شعیب بن شعبہ عن رضوان بن طلحہ رحمہ اللہ

سند پڑھے	جواب نمبر
1	عن ابی ابراہیم
2	عن ابی ابراہیم
3	عن ابی ابراہیم
4	عن ابی ابراہیم
5	عن ابی ابراہیم
6	عن ابی ابراہیم
7	عن ابی ابراہیم
8	عن ابی ابراہیم
9	عن ابی ابراہیم
10	عن ابی ابراہیم
11	عن ابی ابراہیم
12	عن ابی ابراہیم
13	عن ابی ابراہیم
14	عن ابی ابراہیم
15	عن ابی ابراہیم
16	عن ابی ابراہیم
17	عن ابی ابراہیم

18	ابن شہاب الزہری	عبد بن یزید	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
19	ابن عمر بن الخطاب	عمر بن الخطاب	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
20	عبد اللہ بن مسعود	عبد اللہ بن مسعود	مختصر 11	مختصر 11	15/1/1435ھ
21	عبد بن یزید	ابن یزید	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
22	ابن عمر	عمر بن عمر	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
23	ابن شہاب	عبد بن یزید	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
24	عبد بن مسعود	عبد بن مسعود	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
25	عبد بن مسعود	عبد بن مسعود	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
26	عبد بن مسعود	عبد بن مسعود	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
27	ابن عمر	عمر بن عمر	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
28	ابن عمر	عمر بن عمر	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
29	ابن عمر	عمر بن عمر	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
30	ابن عمر	عمر بن عمر	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
31	ابن عمر	عمر بن عمر	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
32	ابن عمر	عمر بن عمر	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
33	ابن عمر	عمر بن عمر	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
34	ابن عمر	عمر بن عمر	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
35	ابن عمر	عمر بن عمر	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
36	ابن عمر	عمر بن عمر	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
37	ابن عمر	عمر بن عمر	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ
	ابن عمر	عمر بن عمر	ایہ	مختصر 11	15/1/1435ھ

39	مسند ابن عباس	کفر	مسند ابن عباس	مسند ابن عباس
40	مسند ابن عباس	ایضاً	ایضاً	مسند ابن عباس
41	ابو نعیم	ایضاً	ایضاً	کفر ابن عباس
42	مسند ابن عباس	ایضاً	ایضاً	کفر ابن عباس
43	مسند ابن عباس	ایضاً	ایضاً	کفر ابن عباس
44	مسند ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس
45	ابو نعیم	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس
46	مسند ابن عباس	ایضاً	ایضاً	کفر ابن عباس
47	ابو نعیم	ایضاً	ایضاً	کفر ابن عباس
48	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس
49	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس
50	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس
51	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس
52	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس
53	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس
54	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس
55	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس
56	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس
57	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس
58	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس
59	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس	کفر ابن عباس

80	سنگی بن ظفر	شریک	زادین طاق	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
81	دادین آبی منو	ایمان	نوا ر کر	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
82	نام	آب	روان بن آبی	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
83	اسمیل بن منور	شریک بن منور	ایمان	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
84	اسمیل بن منور	ایمان	ایمان	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
85	سنگی بن منور	سید بن منور	ایمان	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
86	سنگی بن منور	سید بن منور	ایمان	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
87	سنگی بن منور	سید بن منور	ایمان	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
88	سنگی بن منور	سید بن منور	ایمان	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
89	سنگی بن منور	سید بن منور	ایمان	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
90	سنگی بن منور	سید بن منور	ایمان	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
91	سنگی بن منور	سید بن منور	ایمان	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
92	سنگی بن منور	سید بن منور	ایمان	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
93	سنگی بن منور	سید بن منور	ایمان	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
94	سنگی بن منور	سید بن منور	ایمان	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
95	سنگی بن منور	سید بن منور	ایمان	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸
96	سنگی بن منور	سید بن منور	ایمان	منج 3 H	کلمه کرس ۱۵۳۸۸

(2) امام بیہقی نے حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کو لکھ کر فرماتے ہیں الطُّشَاكُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بِسَمَاعَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى وَعُمَى بْنُ بَنِي حَبِيبٍ لَا يَنْتُجُ بِهِ (سنن بیہقی ص ۲۸۵ ج ۱)

(۱) صحاح میں محدثین کا ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ماہ ۵ بت کیس اور (۲)

بھی بن خانیضیہ راوی ہیں اس حدیث کے ساتھ جنت کیس پڑا جائیگی۔
(3) یہ مقدمہ اس حدیث میں ہے کہ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے اس حدیث کو سنا ہے کہ اس کی وصاحت میں لکھتے ہیں وَنَقَلَهُ مَا سَمِعْتُ مِنْ سَمَاعَةَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَهُوَ أَوْ آخِرُهُ أَوْ مِنْ بَنِي حَبِيبٍ بِسَمَاعَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى وَكَانَ ذَلِكَ الْمَرْوِيُّ مِنْ شَيْخِهِ وَلَا يَنْتُجُ بِهِ لِي لِحَدِيثٍ مَعَ كُوفَةٍ غَيْرِ مُتَّعِلٍ لَيْسَ بِقَوِيٍّ فِي هَذِهِ ضَعِيفٌ وَابْوَهُ وَهُوَ أَبُو بَنِي حَبِيبٍ عُمَى بْنُ بَنِي حَبِيبٍ (موسم المعبر ص ۱۸۸ ج ۱)

یہ حدیث متصل وہ ہوتی ہے جس کی سدا اول آخر اور درمیان تمام اس سے
سرا لہ ہو یعنی اس سند کے ہر راوی سے اس حدیث کو پہنچنے سے سنا ہوا اور اس حدیث کے
میر قوی ہوئے سے مراد یہ ہے کہ میر متصل ہونے سے طاوہ ضعیف راوی کی وجہ سے قوی بھی
لگتا اور وہ ضعیف راوی بھی بن جاتا ہے۔

(4) امام شافعی نے فرمایا کہ ابُو حَنِيفَةَ رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ بِسَمَاعَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى وَكَانَ الْبَهْلِيُّ لَهُ بَنِي بِسَمَاعَةَ عَنْ
بَنِي مُوسَى وَابْنُ بَنِي حَبِيبٍ لَا يَنْتُجُ بِهِ لِي مَسْنَدُ عُمَى بْنِ بَنِي حَبِيبٍ
لَا يَنْتُجُ بِهِ وَلَكِنْ حَقَّقَهُ بِهَمِيٍّ بْنِ مَعِيٍّ (مکمل الامام ص ۱۵۹ ج ۱)

امام ابو داؤد نے فرمایا کہ ابُو حَنِيفَةَ رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ بِسَمَاعَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى وَكَانَ الْبَهْلِيُّ لَهُ بَنِي بِسَمَاعَةَ عَنْ

بن عبد الرحمن سے ابو موسیٰ بنی قیس سے روایت کیا ہے اور بقول امام بخاری جو بیحد صحاح کا ابو موسیٰ بنی قیس سے سماع ثابت نہیں اور میر قوی اس وجہ سے کہا ہے کہ اس کی سند میں عیسیٰ بن سنان راوی ہے جو ضعیف ہے اس کے ساتھ جنت نہیں چکری جاسکتی۔

ابو سنان عیسیٰ بن سنان کے چار صحابہ حدیث (۱۰)

عیسیٰ بن سنان کے ضعف کے حلقہ محدثین کے اقوال ملاحظہ کیجئے

امام احمد بن حنبل بخاری امام محمد بن حنبل بخاری کے شاگرد امام شعبہ بن یونس سے ابو عبد اللہ یعنی امام احمد بن حنبل بخاری کو کہا ابو سنان عیسیٰ بن سنان کے حلقہ محدثین کے اقوال ملاحظہ فرمادے۔

(المخرج والصحاح علی حدیث ابن حاتم راوی ص ۷۷ ج ۱)

امام شعبہ بن یونس بخاری امام محمد بن حنبل فرماتے ہیں عیسیٰ بن سنان ابو سنان ضعیف (۱۱)

امام ابو جریر راوی بخاری امام ابو داؤد راوی فرماتے ہیں ابو سنان ضعیف ہے اس کے اقوال ملاحظہ فرمادے۔
التقدم یہ حدیث میں قوی نہیں ہے (۱۱)

امام بخاری بخاری امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں ابو سنان عیسیٰ بن سنان ضعیف ہے اس کے اقوال ملاحظہ فرمادے۔
(المختار فی الصحاح ص ۷۷ ج ۱)

عیسیٰ بن سنان ضعیف ہے اس کے اقوال ملاحظہ فرمادے۔
عَلَى رَأْيِهِ وَفَوَائِدِهِمْ يَسِيرُ (میزان الاعتدال ص ۳۱۲ ج ۳)

عیسیٰ بن سنان و امام احمد بخاری اور شعبہ بن یونس بخاری سے ضعیف قرار دیا ہے اور ابو موسیٰ بنی قیس سے بھی ضعیف ہے اس کے باوجود روایت میں جاتی ہے اور اس کی بعض محدثین نے معمولی سی قویوں کی ہے۔

یقولہ میں یہاں کیسے عیسیٰ بن مسلمان نہیں (حدیث میں غرور ہے)

(تاریخ دمشق ص ۳۰۹ ج ۳)

ابورعدہ دارل یسینہ عیسیٰ بن مسلمان نہیں (الحدیث ہے ابورعدہ نے کہا کہ حفظ

طریقہ الحدیث (حدیثوں کو غلط منظر سے دیکھنا اور حدیث میں ضعیف سے)

(تاریخ دمشق ص ۳۰۹ ج ۳)

امام سہابی کیسے عیسیٰ بن مسلمان (تہذیب احمد ص ۱۸۹ ج ۸)

رکبہ ساجی السابی کیسے ذکرة الساجی فی الضعفاء

(تہذیب احمد ص ۱۸۹ ج ۸)

محدث محمد بن عمر عیسیٰ ذکرة الضعفاء فی الضعفاء

(تہذیب احمد ص ۱۸۹ ج ۸، الضعفاء للعلی ص ۱۸۲ ج ۲)

ابو نعیم محمد بن شام کیسے عیسیٰ بن مسلمان ضعیف

(تاریخ الامم و الملک ص ۳۵ ج ۱)

شیخ لا یلہ اسادہ ضعیف یضعف ابن مسلمان و اسفہ عیسیٰ

بن مسلمان الحسنیٰ الفسیمی ضعیف احمد و ابن فہیم و ابو ذرقہ و ابو خلیف

و انسائی و لم یوثقہ غیر ابن جابر و یوسف لا یعتبر فی من لا یعرف بہم ج

ولا تقید فی کتب ہم ضعیفہ غیر و حدیث الا بیئہ

(مشیرہ احمد اصحاح ص ۱۰۳ ج ۲)

اس حدیث کی سند ضعیف ہے ابو خاں کے ضعف کی وجہ سے اس کا ترمذی میں

نہاں ہے نہ کو امام احمد کیسے حتیٰ کہ میں کیسے ابورعدہ کیسے ابورعدہ کیسے امام سہابی

کیسے سے ضعیف قرار دے سوائے ان حوا کیسے کے ہی ہے اس کی توثیق کسی کی اور

اسی مسائل کی نوٹیفکیشن اس راوی کے بارے میں معتبر نہیں جس پر جرح و تعدیل معلوم نہ ہو تو اس راوی کے بارے میں کسی مستند و معروف حدیث سے صحیح قرار دینا اس لیے معتبر نہیں۔

② حدیث جلال بخاریؒ

حضرت جلال بخاریؒ فرماتے ہیں: کان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح غنم

الغنم، والغنم يفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم (تحریر میں ۳۵۰ ج ۱)

رسول اللہ ﷺ غنم سے شروع کرتے تھے۔

حضرت جلال بخاریؒ سے اس حدیث واثق کرے والے کل 16 ثناء ہیں:

بخاریؒ میں ہیں

(۱) حضرت اسلمہ بنی ہاشم (مسند ابی داؤد ج ۱ ص ۲۵۲ ج ۱۱۱۱ ح ۱۱۱۱۱ ص ۳۹۷ ج ۲)

(۲) حضرت براء بن عازب (مسند احمد ج ۱ ص ۱۵ ج ۱)

(۳) حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ (تحریر میں ۱۷۱ ج ۱)

(۴) حضرت علی بن ابی طالب (تحریر میں ۳۳۰ ج ۱)

(۵) ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ (سنن ترمذی ج ۱ ص ۶۲ ج ۱۱۱۱ ح ۱۱۱۱۱ ص ۱۵ ج ۱)

(۶) شریک بن ابی جہل (تحریر میں ۲۹۹ ج ۱۱۱۱ ح ۱۱۱۱۱ ص ۳۹۸ ج ۱)

(۷) ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ (تحریر میں ۲۹۹ ج ۱۱۱۱ ح ۱۱۱۱۱ ص ۳۹۸ ج ۱)

(۸) عیسیٰ بن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ (تحریر میں ۳۵۲ ج ۱۱۱۱ ح ۱۱۱۱۱ ص ۳۹۸ ج ۱)

(۹) سوید بن جندب (تحریر میں ۳۵۹ ج ۱)

(۱۰) طارق (تحریر میں ۳۶۱ ج ۱)

(۱۱) ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ (تحریر میں ۳۶۱ ج ۱)

(۱۲) ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ (مسند احمد ج ۱ ص ۱۱۳ ج ۱)

- (3) امام بون بونیک (شرح مسلم بن الحجاج)
 - (4) ابن النجاشی بونیک (عرب اللہ بونیک لابن النجاشی ص ۹۷۳ ج ۲)
 - (5) علامہ قطانی بونیک (عرب اللہ بونیک لابن النجاشی ص ۹۷۳ ج ۲)
 - (6) ابن قتیوبہ بونیک (عرب اللہ بونیک لابن قتیوبہ ص ۳۳۹ ج ۲)
 - (7) ابوالحسن احمد بن محمد بن النجاشی بونیک (المصباح المنیر ص ۹۹ ج ۱)
 - (8) ابن دریع بونیک (تحریر اللغات ص ۲۵۹ ج ۲)
 - (9) محمد بن علی النجاشی بونیک (دلیل الطالبین ص ۳۷ ج ۲)
 - (10) بون بونیک (م. م. معبود ص ۷۱ ج ۱)
 - (11) القراء بونیک (الہام ص ۲۰۹ ج ۱)
- ﴿۲﴾ بعض علماء نے کہا ہے کہ دینی کا معنی جو دوق ہے۔ جو پڑے کا ہوتا ہے اور دوسرے کی مخالفت نہیں ہوتا۔ اس کے نام پر ہوتا ہے۔ ابن حزم کے ہاں دوق دین میں۔
- (۱) علامہ بیہقی بونیک (مذہب النجاشی ص ۵۳ ج ۱)
 - (۲) علامہ صالحی قاری بونیک (مرآۃ الطالبین ص ۴۵۹ ج ۲)
 - (۳) ابوالحسن محمد بن علی ابن اللہ بن بونیک (تقریر النجاشی ص ۲۳۳ ج ۱)
 - (۴) علامہ زعمی بونیک (تجلیات النجاشی ص ۱۳۱ ج ۱)
 - (۵) محمد بن اللہ بن بخاری بونیک (المکملہ للبرہانی ص ۲۱۵ ج ۱)
 - (۶) محمد بن احمد بن بونیک (اسہاب النجاشی ص ۲۱ ج ۱)
 - (۷) علامہ ابن طاہر بن اللہ بن بونیک (رد المحتار ص ۲۶۸ ج ۱)
 - (۸) منصور بن عسکری بونیک (درر النجاشی ص ۳۰ ج ۱)
 - (۹) مصطفیٰ بن احمد بونیک (مطبوعات النجاشی ص ۲۷ ج ۱)

(۹) ابن مسعود رضی اللہ عنہ (عمران المعجم ص ۸۷ ج ۱)

(۱۰) ابن عمر رضی اللہ عنہ (عمران المعجم ص ۸۷ ج ۱)

(۱۱) عائشہ رضی اللہ عنہا (عمران المعجم ص ۸۷ ج ۱)

(۱۲) ابن ابی شیبہ رضی اللہ عنہ (عمران المعجم ص ۸۷ ج ۱)

خلاصہ یہ ہے کہ موی کے دوشی مٹی میں تھپ (یعنی سورہ) اور جرموی۔

ہندکہ جرموی بھی سورہ کی ہی یہ قسم ہے اس لیے موی دووں مٹی کے خاتم سے دور و شہر ہوگا

اس سے کشنی موی مٹی اکتھ ہی ہوگا۔ اس مٹی کی تہہ اس حدیث سے ہوتی ہے۔

حدیث میں ہے کہ اپنے تہہ حویں کے پاس ہو کر سے ترپ رہا تھا قریب تھا کہ

بیابان سے دور جاتا کہ اچانک اس کوئی اسرائیلی نے یہ راہیہ مورت سے دیکھی

فصرعت موفیها فاستقب له به فسلطہ اہاء فطهر لہا ہد (صحیح مسلم ص ۸)

اس مورت سے آپ موی اتار اس میں سے کھینچے پانی بھرا اور پانی سے کوئی دیا

پس اس جہ سے اس کی عظمت کر دی گئی۔

ہندکہ جراب میں پانی نہیں بھرا جاسکتا اس لیے موی کا مٹی جرموی (یعنی

سورہ) ہوگا۔ موی کا مٹی جراب کی سے نہیں ہو سکتا اس حدیث کو ہر ایک جرابوں پر کش

کے جواز کی دلیل بنانا درست نہیں۔

© سریش ٹوپان دفعتہ

عَنْ رَاشِدِ بْنِ نَعْدٍ عَنْ قُوتَادَةَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَرِيَّةً
فَصَابَهُمْ الْبُرْدُ كُلُّهَا فَدَعَوْا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَنْجُو عَنْهُمْ
الْقَضِيبُ وَالْقَاسِحُ (سنن أبي داود ١٨٠١)

ماشاء اللہ سید حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجاہدین کی ایک جماعت کو جہاد سے بلوانے کے لیے ان کو روانہ کیا اور ان کے لیے ایک ایک کھجور اور دو روپے عطا کیے۔ یہاں آئے تو آپ ﷺ نے ان کو قسم دی کہ جہاد تک نہ کریں۔

مترجم حدیث

میر محمد کدورت صاحب نے اس بارے میں کہتے ہیں کہ "ہذا الخبر لا یضیح
للاستاذ لای کأنه قطعاً لای راسد لم یسمع من توبان قال الخافض ابن ابی
حاتم فی کتاب المرسلات ص ۲۶ قال احمد یحییٰ بن خلیفہ راسد بن سعد
لم یسمع من توبان وقال الخافض ابن حجر فی تہذیب التہذیب قال
ابن حاتم والخبر لای لم یسمع من توبان (تذکر الاموی ص ۲۸۷ ن)

یہ بعد خط التذلل کے قریب ہو گا یہ منتقل ہے کہ راشد بن حد سے ثوبان بن جابر سے ہو کر کس حافظ ابن ابی حاتم سے کتاب الاماکن ص ۴۲ میں لکھا ہے امام احمد بن حنبل میں ہے کہ راشد بن حد سے ثوبان بن جابر سے ہو کر کس حافظ ابن ابی حاتم سے ثوبان بن جابر سے ہو کر کس حافظ ابن ابی حاتم سے ثوبان بن جابر سے ہو کر کس حافظ ابن ابی حاتم سے

وہ ہے اسی طرح اس حرم نے بھی اس کو ضعیف ٹھہرا ہے۔ خاص یہ کہ حدیث ثواب کا شمار حدیثین کے اصول کے مطابق منقطع سے اور منقطع حدیث حدیثین کے درجہ یک ضعیف ہوتی ہے کہ ان کے پاس حدیث سند کا نزول یا آخر متصل ہونا شرط ہے۔ نیز اس میں راہ شریعت سے منقطع نہیں ہوتی ہے جس کی وجہ سے اس حدیث کا درجہ حدیث سے کم ہو جاتا ہے۔

تساخین کا معنی

اس حدیث میں تساخین سے مراد سوزے ہیں جنہ میں مقلدین کہتے ہیں کہ تساخین سے مراد وہ چیز ہے جس سے پاؤں کو سوزا جائے خواہ شور و گویا نہ ہو یا سوزی ہو (ملاۃ الرسول ص ۱۱۶)

بدینیں کہ حدیثیں اور اعلیٰ لفظ سے تساخین کا معنی خلاف (یعنی سوزے) بیان کیا ہے ان حدیثیں کے متعلق سوال کیا گیا ہے۔

ردیف	باب	نوع
1	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث
2	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث
3	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث
4	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث
5	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث
6	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث
7	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث
8	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث	حدیثیں میں احادیث میں سے حدیث

ان سب نے تسمیہ کا معنی خلاف یعنی موڑے کیا ہے اور غیر مقلدین نے تسمیہ کا جو معنی دیا ہے کُلُّ مَا يَسْتَعْرِضُ بِهِ الْقَدَمُ مِنَ خُطْبٍ وَخُورٍ وَنَحْوِهِ اس کو علامہ خطابیؒ نے بقال اور قال حصصہ کے ساتھ (مولہ اس میں ۵۰ ج ۱، عربی لغت میں ۶۱ ج ۲) اور علامہ یحییٰ بن علیؒ نے بقال کے ساتھ (شرح ابن داود بعضی میں ۱) اور کیا ہے بھی والا تو چند علماء نے یہ معنی لکھا ہے اور پھر ایسا لفظ (بقال اور قال حصصہ) نے ساتھ دیا ہے جو اس سے ضعیف ہو۔ یہاں سے کہتے ہیں۔ ہذا حدیث ثابتن میں صحیح علی التماس سے صحیح علی التماسیہ خیرا ہے اس سے صحیح علی التماسیہ مراد لیجئے۔

چنانچہ غیر مقلدہ علامہ ابن ہارثیہ نے کہتے ہیں

”لَا تَسْمِيَةٌ لِّقَوْلٍ فَافْتَرَاهَا أَهْلُ النَّحْوِ بِإِضْطِافٍ“

یہ لفظ علی التماسیہ تسمیہ کا معنی (یہی دور ہے) سے کی ہے۔ یہاں اگر لفظ کے حوالہ کر کے میں کہ تسمیہ کا معنی خوف (یہی دور ہے) میں اس کے بعد کہتے ہیں

”فَقَدْ بَكَرَ الْفَرَسُ جَهَنَّمَ عِنْدَ أَهْلِ النَّحْوِ وَالْفَرَسُ هِيَ الْبَحْثُ

فَالْإِسْتِغْنَاءُ بِهَذَا الْفَرَسِ عَلَى حَوَافِ الْمَصْحُوحِ عَلَى الْفَرَسِ نَظَرٌ لِحَبَسِ

عَلَى أَوَّلِ الْفَرَسِ غَيْرَ مُصَحِّحٍ“ (تجملہ الامور فی ص ۲۹۷)

اس سبب یہ بات ثابت ہوئی کہ اگر لفظ کے ساتھ تسمیہ دور ہے میں تو مطلقاً جرایس تو نہیں ہوں یہ وقت پر مس کے جو انہی اس حدیث و دلیل بنا درست نہیں

مسیح جودین کی تمام احادیث ضعیف ہیں:

(1) احادیث نقلیہ فرماتے ہیں

وَأَكْسَبْنَاهُ فِي الْحُورَيْنِ وَأَلْبَسْنَاهُ فِيهَا زِينًا (اصحاح ۱۰، انجیل ص ۳۶ ج ۷)

جودین اور طہین پر مسیح کی حدیثوں کی سندوں میں ضعیف ہے۔

(2) میر مقدسیہ الرحمن مبارکپوری صاحب رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وَالْحَاجِبُ أَنَّهُ لَيْسَ فِي بَابِ الْمَسِيحِ عَلَى الْحُورَيْنِ خَدِيعَةٌ مُرَلُّوعٌ

ضعیف غالباً من الکلام ہذا ما عندی (تقریباً الامود ص ۲۸۴ ج ۱)

ملاحظہ فرمائیے کہ یہ حدیث مسیح علی الجورین کے مسئلہ میں کوئی ایک

بھی ایسی مرفوع حدیث نہیں جو صحیح ہو اور اعتراض سے خالی ہو۔

(3) مبارکپوری صاحب رحمۃ اللہ علیہ دوسری جگہ لکھتے ہیں:

وَأَمَّا أَخْبَارُ الْمَسِيحِ عَلَى الْحُورَيْنِ فَبُيِّنَ جُشَعِيهَا خَلَاةً عِنْدَ أَهْلِ الْفِرْ

(تقریباً الامود ص ۲۸۴ ج ۱)

ہر ایک مسیح علی الجورین کی سب سے زیادہ حدیث کی صحت پر اس حدیث کے

اثرین کو اعتراض ہے۔

(4) مبارکپوری صاحب رحمۃ اللہ علیہ ایک اور مقام میں لکھتے ہیں:

وَأَمَّا الْمَسِيحُ عَلَى الْحُورَيْنِ فَقَدْ بَرَّزَ لَهُ خَدِيعَةٌ أَمِيعٌ عَلَى جُشَعِي

وَمَا زَادَ لَهُ لَقَدْ عَرَفَ مَا فِيهِ مِنَ الْمَطْلَبِ (تقریباً الامود ص ۱۸۵ ج ۱)

ملاحظہ فرمائیے کہ یہ حدیث مسیح علی الجورین کے بارے میں ایک حدیث بھی ایسی نہیں جسکی صحت پر

اجماع ہو اور حقیقی حدیث بھی مسیح علی الجورین کے بارے میں وارد ہوئی ہے اس پر جو

اعتراضات ہیں وہ آپ جان چکے ہیں۔

(5) مہاجرین کی حالت میں جو کہ ایک ایک مقام میں لگتے ہیں

لَا يَفْعُو عَلَى خَيْرٍ دَلِيلٌ صَحِيحٌ وَكُلُّ مَا تَمَثَّلَ بِهِ الْمُخْجَرُونَ
فَعْدَةً عَدَّةً ظَاهِرَةً (عوارق میں ۳۲۳ ج ۱)

جو کہوں پر مسج کے جواز پر کوئی صحیح دلیل قائم نہیں ہوئی اور جو کہیں جواز کی سب
دلیلوں پر واضح حد ثبات ہیں۔

(6) لڑتے اہل حدیث سے پانی پینے والی کھانسی یا کھانسی سے پانی پینے والی ہیں

اس کی (پانی جہاں پر مسج کی کوئی صحیح دلیل نہیں ہے اور مہاجرین سے اس
جی اس سے استدلال یہ ہے کہ میں حد ثبات ہیں (قانون نہیریہ ص ۳۲۷)
فائدہ (حکیم فی حدیث)

اصول مہاجرین کے لحاظ سے مسج علی الجور میں کی مدد و بلاچار اس حدیث ضعیف
ہیں مگر جب سے کہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے مسج علی الجور میں نے جواز کا مدار اس حدیث
مردودہ پر نہیں رکھا جبکہ بعض مہاجرین سے اس میں سے بعض حدیثوں کو بھی قرار دے کر جو
فہم کے جوہر ہے کہ پوشش بھی کی ہے۔ بعض حضرات کی طرف سے ان جہاں سے
کو بھی لڑو جائے یا کیا ہے تو سر تہی وقت شفق میں ہے کہ یہ حدیث حکم دینے میں اور حکم
یہ حدیث میں وقت نہیں رہتی جو یہ حکم یہ حدیث میں ہوتی ہے اس لیے یہی حکم یہ
حدیث بھی یہ حکم یہ صوم کے متبادل میں بہت کم ہیں ہی تھی۔

○ مولانا غلام احمد قاسمی نے فرمایا ہے کہ "تفسیر القرآن" کے مصنف مولانا کو
ضعیف ہے مگر عمل اس پر ہے (فتویٰ ثنائیہ ص ۱۸۳ ج ۱)

○ میر تقی میر کے بیٹے مولانا غلام احمد قاسمی نے فرمایا ہے کہ "تفسیر القرآن" کے مصنف مولانا کو
عبدالستار لکھتے ہیں "ضعیف حدیث بھی قابل عمل ہوتی ہے (فتاویٰ ثنائیہ ص ۱۸۳ ج ۱)

تفسیر ضعیف حدیث کی تحت کا انجاء

رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ "اتوا یا معمرات کو پیچھے گھوڑے میں سے
برس کا اہل بیت سے" آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا اور فرمایا کہ "وہ
گھوڑے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ میں میں جگہ ہوئے پھر وہ اسے بعد ازیں شب کو رسوں
مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی پادشاه سے مشرف ہوئے اور عرض کی کہ "میں نے اپنے دوستوں کو حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی فرمایا کہ جیسا کہ وہ یہ جگہ اتوار کے اس پیچھے سے گھوڑے کے پیچھے سے گھوڑے کے پیچھے سے
رسول اللہ اس حدیث کا کوئی ضعیف حدیث آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ "تفسیر القرآن" کے مصنف مولانا کو
تھا عرض کیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ "میں نے اپنے دوستوں کو حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی فرمائی اور میں نے اس کو بھی فرمایا ہے کہ "تفسیر القرآن" کے مصنف مولانا کو

اصل دوم (صحت مقل کا معیار)

حدیث مرفوعہ یا حدیث مرفوعہ میں "مرفوعہ" مقل کے معنی سے لیا گیا ہے اور اصل میں اس کا
اتحاد میں قرآن اور حدیث مرفوعہ کی مخالفت لازم آتی ہے اور دوسرے اتحاد میں قرآن اور
حدیث مرفوعہ کی مخالفت لازم آتی ہے اور حدیث مرفوعہ کی مخالفت لازم آتی ہے اور حدیث مرفوعہ کی مخالفت لازم آتی ہے
والا اتحاد میں قرآن اور حدیث مرفوعہ کی مخالفت لازم آتی ہے اور حدیث مرفوعہ کی مخالفت لازم آتی ہے

حدیث مرفوعہ میں "مرفوعہ" مقل کے معنی سے لیا گیا ہے اور اصل میں اس کا
اتحاد میں قرآن اور حدیث مرفوعہ کی مخالفت لازم آتی ہے اور دوسرے اتحاد میں قرآن اور
حدیث مرفوعہ کی مخالفت لازم آتی ہے اور حدیث مرفوعہ کی مخالفت لازم آتی ہے اور حدیث مرفوعہ کی مخالفت لازم آتی ہے

القرآن کے بھی نہیں ہوئی ہو یہ وَاذْهَبْ فِي الْقُرْآنِ فَاسْتَبْشِرُوا وَاتَّبِعُوا (جب قرآن پڑھا جائے تو کانٹے لگاؤ اور خوش رہو) کے خلاف ہے اور سن لو حاضری میں یہی معرکہ کی مراد فقرات کے بغیر نہیں ہوتی۔ جیسے کہ صحابہ نے عیدین اور عام احمد یکسیک میں صلیب کا قول ہے (سن احمد اور ۱۱۹ ج ۱، سن ترمذی ص ۱۱۹ ج ۱) اور قرآن کریم میں "مقدمہ کو نہ پڑھنے اور خوش رہنے کا حکم ہے تو قرآن کے ساتھ مخالفت لازم نہیں آتی۔ ہدایہ مثال گج اور پہلا مخالفت پیدا کرنے والا احتمال لفظ ہے۔

اسی طرح حدیث پر عمل کے بھی یا سلا ہوئے کا معیار بھی یہی ہے کہ کسی حدیث پر عمل کرنے سے قرآن یا سنت حوالہ کی مخالفت لازم آتی ہو تو اس حدیث پر عمل کرنا جائز نہ ہوگا اور اگر مخالفت لازم نہ آتی ہو تو اس پر عمل کرنا جائز ہوگا بشرطیکہ ہمارے عمل کا کوئی شرعی مانع نہیں رہا ہے جیسے کسی جاہل کو فرض یا واجب سمجھ جائے تو وہ جائز کا ممنوع ہو جائے گا۔

چند ضروری اصطلاحات

ان دو اصولوں کے بعد جو جتنے سے جتنے پند و رقی اصطلاحات بھی معلوم کر لیں۔

سفر قدم

مولے اور جہاں کے مسائل میں سفر قدم سے مراد یہ ہے کہ مولے یا جہاں کے حکم اور مولے ہوئے کی وجہ سے پاؤں کی انگلیاں قدم کی چلی اور نئے ہوا ہدایت ہوں اور ان کی مسامتہ ساریں نہ ہوں اور اگر پارک ہوئے کی وجہ سے قدم کی انگلیوں وغیرہ کی مسامتہ ظاہر ہو جائے تو سفر قدم نہیں ہوا اس صورت میں اس پاس کے ہونے کا جیسے حدیث میں ہے کہ "جب مسافر نماز پڑھے اپنی انگلیاں برہنہ ہوتی ہیں بھی جب وہ پانچ بار تک یا چھ بار تک کی وجہ سے بدن کی مسامتہ کوٹا پڑتا ہے اور اس سے سفر بدن کا مقصد نہیں ہوتا تو وہ عورت پر اپنے کے باوجود برہنہ بدن ہے اور سفر جہاں میں بھی جب انگلیوں وغیرہ کی مسامتہ ہوتی تو کوئی پاؤں ظاہر ہے

سے بدنِ مراد سے اسی طرف یہاں پر بشرہ سے قدم مراد سے سہ قدم، غیر شفاف کا یہ مطلب نکال کر چٹو سے کی گت یعنی پٹو سے کا عید۔ غالا اور سہ شاد کا نظریہ آئے

نصیب، صفتی، ٹھیک اور صلیح وہ جو زمین میں جس میں چار صفیں ہوں

- ① ان میں سب کا صریح مراد میں ملے یوں مات بطور جوتے نے لگا کر ہیں ٹھیک ہو
- ② تکی تخت اور سوئی ہوں کہ بغیر ہاتھ سے اور پکڑنے کے پاؤں پر کھڑی رہیں
- ③ فکر یک طرف سے دوسری طرف نہ کرے۔
- ④ پاؤں کو جھپ نہ کرے۔

اور بخاری میں ۵۰۰ میں ہے: **وَجُورُ تَوْبَةِ الشَّحْمِ مَحْمُودٌ بِمَنْبُتِ**
فَرْسَتِهِ وَبَنْتِ عَلَى الشَّامِ بِمَنْبُتِهِ وَلاَ تُبْرَى مَا نَحْنُ وَلاَ نَشْعَبُ۔

ٹھیک جو زمین وہ ہیں جس میں لگا کر تین میل تک چل سکیں ہو اور وہ تو پندہ پر یہی کھڑی رہیں اور آنکھوں کے سامنے کریں تو چھٹی چلے کر رہے (یعنی اس سے چھٹی طرف نظر نہ کرے اور پاؤں کو جھپ نہ کرے)۔

الْمَاءُ شَرِبَ الْقَدْرَ مِائِةً مِائَةً مِائَةً وَلِلْمَاءِ مَخْلُوعَاتٌ كَحَفَا
الْقَمَشِ عَلَى الْمَاءِ مِنْ غَيْرِ وَبِطَرِيقِ الْمَاءِ أَنْ يَكُونَ صَبًا فَإِذَا وَجَعَ عَلَى
الْأَرْضِ لَمْ يَكُنْ كَبِيرٌ وَالثَّالِثُ أَنْ لَا يَبْرَى شَقَاغَ الشَّمْسِ مِنْ شَكْنِهَا وَالرَّابِعُ
أَنْ يَدْخُلَ فِي الْمَاءِ ثُمَّ يُخْرِجَ فِي الْحَاثِ وَلَا يَحْبُورَ الْمَاءُ الَّتِي يَابِطُهُ
شَقَاتُكَ فَتَدْعَاهَا تَحْتِ

① بطریقاً یعنی کے چٹائی پر کھڑی رہے۔

- ② جو آب اتنی سخت ہو کہ جب زمین پر رکھی جائے تو وہ یہی کھڑی رہے اور مرے کہیں۔
- ③ ٹھیک کی تیسری علامت یہ ہے کہ اس سے سورت کی شہادت بھی اس کی رقی نہ لکھی جائے
- ④ یعنی کھپاؤں میں دھن یا پاؤں کے ان کو نہ لگے جو اس کے پاؤں کے طرف بہت دیر رہے

اللہ مکالمے ہو جائے لیکن ایسے طور پر کہ قرآن وحدیث کے قصوں قطعیہ اور احکام مجھ کے خلاف نہ ہو۔ چنانچہ مذہب اور جہ کے علماء نے حدیث جور میں پر عمل کیا ہے لیکن ایسے طور پر کہ اس سے قرآن وحدیث کی مخالفت لازم نہیں آتی۔

الجور میں کا مصداق چاروں مکاتب فقہی یعنی حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی سے معہ وثقہ و کثرت ہے کہ مؤرخے جیسی جہاب پر مسج جائز ہے اور جو جہاب مؤرخے جیسی نہ ہو اس پر مسج جائز نہیں۔ اس اصولی اتفاق کے بعد اس بات پر بھی ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ احادیث جور میں میں جہاب سے ایسی جہاب مراد ہے جو دور سے جیسی ہو۔ جور میں میں ہر ایک جہاب داخل نہیں اور نہ اس پر مسج کرنا جائز ہے۔

جہاب عرب و عجم کے بعض آراء اور خواہش پرست قسم کے لوگوں نے اس میں دیکھ کر جہابوں کو شامل کر کے اس پر بھی مسج شروع کر رکھا ہے جس سے وہ بڑی نا جیسی جہاب گرد ہے ہیں اور وہ عروا کی تعداد میں بھی ہر باد گرد ہے ہیں۔

اسی یہ بات اس احادیث میں انجور میں سے عروا بھی جہاب میں سے ثابت کیا ہے؟ دلیل میں ہم چند دلائل پیش کرتے ہیں۔

دلیل نمبر 1

دوسرے میں پاؤں کے متعلق قرآن وحدیث میں دو حکم ہیں پاؤں دھونا اور دور سے پر مس کرنا اس لئے اگر دور سے نہ چبے ہوئے ہوں تو پاؤں کا دھونا فرض ہے اور اگر مؤرخے چبے ہوئے ہوں تو پاؤں دھوئے ہی جائے اور وہ پر مس کرنا جائز ہے اور یہ دونوں حکم قطعی ہیں۔ جیسا کہ باب اوس میں مذکور ہے اب اگر احادیث جور میں میں ہر ایک جہابی بھی شامل ہوں اور اس پر مس کرنا جائز ہو تو یہ حدیث دور سے نہ پھینکے جس میں پاؤں کا دھونا فرض ہے اور بے بھی یہ حکم قطعی لیکن احادیث جور میں میں ہر ایک جہابی شامل کر کے ان پر مس کر کے کی صورت میں قرآن کا یہ حکم قطعی حروک ہو جائے جیسا کہ نام فتح ہے حالانکہ فتح

کے لئے شرط ہے۔ تاکہ قراء میں متسوخ کے مساوی ہوا اس سے ضعیف نہ ہوتی کہ خبر واحد جو
صحیح ہو وہ بھی قرآن وحدیث کے قطعی حکم کیسے مانج سکتا جس سے حدیث جو عین جو
ضعیف ہیں یہ کم از کم حکم پر ضرور ہیں جیسے کہ باہر دور میں اس پر تحقیق کہ رہی ہے ان
میں اتنی قوت نہیں جو صحیح خبر واحد میں ہوتی ہے ان کے ساتھ قرآن کے قطعی حکم کا حج کیسے ہو
سکتا ہے؟ پھر یہ احادیث کھل جی ان میں یہ بھی اضمحل ہے۔ البتہ عین سے جس میں ہوں
جیسا کہ دوسری حدیثوں میں اس کو ثابت نہیں اور وہ عین کہا گیا ہے اور تاہم عین اور وہ عین سے
مطلوبے مراد ہیں اور اگر خود عین سے جرائیں مراد ہوں پھر یہ احادیث سے کہ وہ مجدد ہوں یا
منقطع اور نہ کہ وہ ہوں تو پھر یہ بھی احادیث سے نہ دیکھیں ہوں یہ تحقیق کی گئی حدیث قرآن
کے قطعی حکم کیسے کیسے مانج بن سکتی ہے؟ "جندہ و ریب جرائیں مراد بیٹے کی صورت میں
ان حدیث ضعیف کثرت کے ساتھ قرآن کے قطعی حکم کا صحیح لازم آتا ہے جو کسی کے روایت میں
جائے سکتا اس سے ان حدیث میں بخور عین سے وہ بخور عین مراد ہیں بخور عین کے حکم میں
ہوتی ہیں تو یہ جائے جا سکتے ہیں کہ ان حدیث (۲۰) اس پر کیا کا جواب (۱) بھی
قطعی ہے اس صورت میں قرآن کے قانون قطعی اور حکم حکم کا ضعیف و کھل حدیث کے ساتھ
ترک اور صحیح و کھل حدیث لازم نہیں آتا۔

تائیدات

(۱) جو مقدمہ کھٹ مہر زمین بہار پور قادیانہ ص ۱۱۱ طبع کے نوٹ سے لکھتے ہیں
"الاصح هو غسل الزحني كما هو ظاهر القرآن و يقولون غنة
لا يجوز بل ما حديث صحيحه خلق على جثتها بيضة نهدت كما حديث
المسح على العقب لغير القول عن علي بن الحسين الي مسح على العقب
بلا علاج و اما ما حديث المسح على النجور نبي فلي جثتها عملة بعد بيضة
لغيره كما عرف فكيف يجوز الغنود عن غسل النعم الي المسح على

المجورین مطلقاً وإنی ظن أن مسبقاً بقوله ولا يترك ظاهر القرآن بمسبب
فليس وقرباً له فلا جلي ذلك أشبهه جوار المسبح على المجورين يملك القنود
ولكنه في معنى المقتضى وقد خلا منعت المقتضى - (تخريج الامور، ص ۲۸۳)

دوسرے میں چاہے اس حکم بحودہ سے جیسے قرآن کا ظاہر میں سے اور اس سے
حدیث اور اس کا اثر ہے۔ اگر کسی کو اس احادیث کے ساتھ جس کی صحت پر اثر حدیث کا
اتفاق ہو جیسا کہ مسیح کی حدیث میں۔ سو اس احادیث کی وجہ سے فعل قد میں سے مسیح علی
الہ وسلم کی طرف بالاتفاق مدلول جائز ہے۔ لیکن مسیح جو زمین کی احادیث کی صحت پر اثر میں نہ
اثر اس سے جیسا کہ آپ اس وہاں چکے ہیں ہیں اس احادیث ضعیف کی وجہ سے فعل قد میں
سے مطلق مسیح جو زمین کی طرف مدلول کیسے جائز ہو سکتا ہے اس کی طرف مابہ مسلم نے اشارہ
کر لے ہوئے ہوا ہے اور اس لیے جیسے راویوں کی روایت کی وجہ سے ہی قرآن و حدیث پھوڑ
جاسکتا۔ ان وجہ سے علماء نے مسیح جو زمین سے جواریسے قیودات کی شرط کائی سے تاکہ اس
قیودات کی وجہ سے جو زمین میں سے غم میں نہ کر حدیث میں سے تحت داخل ہو پا سکے۔

(۲) حدیث مبارکہ کی ایک اور روایت میں آئی ہے

لقد ورد في المنسج عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
صلى الله عليه وآله وسلم فلاحاً لله ولا عاقبة الصالحين تركوا ظاهر القرآن
وعقبتوا بها وإنما المنسج عن المجورين فلهذا فيه حديث ضعيف على
صحيحه وما ورد فيه فقد عرفت ما فيه من الملقان فكيف يترك ظاهر القرآن
وليعمل به - (تخريج الامور، ص ۲۸۵)

حقیقت مسیح میں سے ہرے میں اس احادیث کی وجہ سے اس کی صحت پر اثر
حدیث کا اثر ہے۔ مسیح احادیث سمجھ کی وجہ سے اس کی طرف سے قرآن کے خلاف ہو پھوڑ جائے
اور ان احادیث پر عمل کیا ہے۔ لیکن مسیح جو زمین کے متعلق ایک حدیث میں اس کی صحت پر اثر
صحت پر اثر ہو اور جو زمین میں اس سے ہرے میں وارد ہوئی ہیں اس پر جو اثر اسات

وَمَنْعَ عَنِ الْخَوَارِجِ (وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ ابْنُ جِبْرِانَ فِي
صَحِيحِهِ أَيْضًا - وَلَئِنَّهُ يُمَكِّنُ النَّفْسَ فَيَدَاغِمُهَا إِذَا كَانَ لُغْبًا وَلَهُ أَنَّهُ لَيْسَ فِي مَعْنَى
الْخَفِيفِ - لَئِنَّهُ لَا يُمَكِّنُ مُوَاطَّئَةَ النَّفْسِ فِيهِ إِلَّا إِذَا كَانَ مُتَقَلِّلاً وَهُوَ مُعْتَمِلٌ
الْحَدِيثِ وَعَنْهُ أَنَّهُ رَجَعَ إِلَى قَوْلِهِمَا وَغَلَبَهُ الْقَوِيُّ كَقَوْلِهِ فِي فَهْمِهِ وَأَكْثَرُ
الْكُتُبِ - لَئِنَّهُ فِي مَعْنَى الْخَفِيفِ (بُحْرَانُ الْفَرْقِ ص ۱۸۲ ج ۱، الْفَرْقِ ص ۱۸۲ ج ۱)
اگر جواب میں ہو تو امام ابو حنیفہؒ کیسے کہے (اس پر مس) جا رہیں اور
صاحب فرماتے ہیں جائز ہے کہ تکذیب ترمذی کیسے کہے حضرت مسیح ونبی شہید علیہ السلام سے
نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے واسطے کہ وہ کیا اور کیا ہوں پر مس کیا اور امام ترمذی
نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح صحیح ہے اور اس واقعہ میں اب کیسے کہے گی اپنی کتاب صحیح میں
حاصل میں اس درود کے کیا ہے اور اس وجہ سے کہ جواب نہ نہیں ہوتا اس میں (یعنی جو قی
کے) چنانچہ اس کے اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ نہیں جواب دے کے کہ غم
میں کیسے کہے کہ تکذیب میں گناہ چل رہا ہے اب وہ مسئلہ ہو اور حدیث کا مکمل بھی
ہے۔ اخیر میں امام ابو حنیفہؒ کیسے کہے کہ میں نے قول کی طرف رجوع کر لیا اور اسی پر
قرآن ہے جیسے کہ ہر ایک اور اکثر تب میں سے وہ یہ ہے کہ میں دور سے کہ علم میں ہے۔
اس رجوع کے بعد امام ابو حنیفہؒ کیسے کہے امام ابو حنیفہؒ کیسے کہے اور امام محمدؒ کیسے کہے اور
سب علماء احناف سے روایت حدیث میں ابو حنیفہؒ کا مصداق نہیں جواب ہوئی۔

دلیل نمبر ۲: مہد رسالت میں ہر ایک جوابوں کا جو دور روایتی ہے حق تو اس پر
نبی کریم ﷺ کے مسیح کیسے کہے کہ "ہم" اور حدیث صحیح میں ہر ایک جواب میں کیسے کہے کہ
ہو سکتی ہیں؟ اور اس کو ان ائمہ کیسے کہے کہ علی ابو حنیفہؒ امام ابو حنیفہؒ کیسے کہے کہ ہاں، ہو سکتے ہیں؟

اس حدیث میں حضور ﷺ کا قصد یہی تھا کہ انہیں ہوسکتی ہوئی پاک مٹھکے کے برابر میں موجود تھیں اور ان پر مسک ہوتا تھا۔ وہ انھیں جراثیم تھیں۔

عہد نبوت میں باریک جراثیم تھیں

یہ بات کہ عہد نبوت میں باریک جراثیم کا وجود نہ تھا اس کا ثبوت یہ ہے وہ مٹھکے جیسے

حوالہ نمبر ۱: شرح زاد المستقبح مشکوٰۃ ص ۲۵۶ ج ۲۳ ص ۲۳۱ سے۔

وَهَذَا أَصَحُّ قَوْلِي فَعَلَمَاءُ لَكِنْ يَسْتَرْطِفُونَ الْجُورِبَ أَنْ يَكُونَ لَبِثًا
وَأَنَّ الرُّطْبَانِ فَالْقَبْحُ شَهْدٌ لَا يَمْسُحُ عَلَيْهِ وَهُوَ مَذْهَبُ جَمَاعَةِ الْعُلَمَاءِ وَاللَّيْثُ
يَنْفُذُ لَمْ يَجُورِ الْقَبْحُ عَلَيْهِ هُوَ الْفَاسُ عَلَى الْخَبْثِ لِأَنَّهُ مَا كَانَ هُوَ خَوْذًا عَلَى
عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا خَبْرٌ مَعْنِيهِ يَرْقُ .

جو میں پر مسک کے جوار ہوا تو اس پر وہ مٹھکے سے نہیں شرط ہے کہ جو باریک جراثیم
دہا رقیق تو اس پر مسک کرنا چاہیں جس پر وہ ۵۰۰ سب سے ایک ہے اور جراثیم باریک جراثیم
پر مسک کے جوار سے توکل میں وہ دہا رقیب جراثیم ۵۰۰ سب سے ایک ہے جراثیم پر۔ ان کو
قیاس کی صورت اس لیے نہیں آئی کہ نئی پاک مٹھکے کے زمانہ میں باریک جراثیم
۵۰ جراثیم نہ تھیں یہ قیاس صحیح الظاہ ہے۔

حوالہ نمبر ۲: شرح زاد المستقبح مشکوٰۃ ص ۲۵۶ ج ۲۳ ص ۲۳۱ سے۔

وَلَمْ تَكُنِ الْجُورِبُ عَهْدَهُ الْجُورِبُ الْمَوْخُوذَةُ مِنَ الْكُفَّافَةِ
الرُّطْبَةِ الْيَقِي لَوْ رَجَعَ لَا سَانِ اصْبَحَ لَرْمَا وَخَذَ عَمْرُوتَةً عَلَى مَدَمٍ مِنْ رُفْعَتِهَا
فَهِيَ خَوْسٌ مَبْعُودَةٌ حَتَّى لَا تَسْرُفَ مَبْرُوتَةُ الْخَبْثِ فِي الْخَبْثِ لِي الْجِلْدِ عَمَّا فِي
الْعَقَبِ وَلَا فِي الْجُورِبِ .

عہد نبوت کی جراثیم موجود نہ تھیں کی جراثیم کی طرف سے تھیں۔ ۵۰ جراثیم جراثیم

اتنی ہار نہیں کرانے سے پاؤں اور ٹھنڈے رہ جاتی ہے اور اس کی ہڈیوں کی حرارت کو محسوس کرتا ہے۔
ہلکے پاس کے قدموں تک پہنچنے میں ہار ایک جراثیم کی طرح شروع ہوتا ہے اس کو ان موانع کا
دریہ و ممانعتیں دیا جا سکتا ہے جو اس کی حرارت کو محسوس نہیں کرتے اور نہیں جانتے۔

حوالہ نمبر ۳۳ شرح زاد المستقنع، صفحہ ۱۰۱، ۱۰۲

لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَرَكَّ مَرْكُزُ الْمَرْكُزِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ أَوْ كَلْفُ
بَشَرٍ أَوْ جَوَارِبٍ وَتَمْسُورُ بِهَا وَالْفَلَكُ كَمَا يَتَقَوَّنُ فَخَرَقَ عَلَى كَلْبٍ مِهْمًا
أَنْ يَدَّ يَدَ الْخَيْفِ دَرَمَ جَرَامٍ فِي يَدِهِ سَمِيحًا لَمْ يَرَمَ فِي مَوْجِدَةٍ
فَهِمَّ مَهْمًا بَرَكَةً لَمْ يَكُنْ يَدْرِي بِهَا وَهُوَ يَدْرِي بِهَا لَمْ يَكُنْ يَدْرِي بِهَا لَمْ يَكُنْ يَدْرِي بِهَا
اسی طرح قدموں پر کھڑے کے کھڑے پہیے لیتے تھے۔

حوالہ نمبر ۳۴ شرح زاد المستقنع، صفحہ ۱۰۱، ۱۰۲

لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَرَكَّ مَرْكُزُ الْمَرْكُزِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ أَوْ كَلْفُ
بَشَرٍ أَوْ جَوَارِبٍ وَتَمْسُورُ بِهَا وَالْفَلَكُ كَمَا يَتَقَوَّنُ فَخَرَقَ عَلَى كَلْبٍ مِهْمًا
أَنْ يَدَّ يَدَ الْخَيْفِ دَرَمَ جَرَامٍ فِي يَدِهِ سَمِيحًا لَمْ يَرَمَ فِي مَوْجِدَةٍ
فَهِمَّ مَهْمًا بَرَكَةً لَمْ يَكُنْ يَدْرِي بِهَا وَهُوَ يَدْرِي بِهَا لَمْ يَكُنْ يَدْرِي بِهَا لَمْ يَكُنْ يَدْرِي بِهَا
اسی طرح قدموں پر کھڑے کے کھڑے پہیے لیتے تھے۔

کے جو اس میں ان کا سحاب جو کہ پراگ کیا ہے جس میں سحاب جو کہ کلمہ کا جو دیوبند پر مسیح کرنا مذکور ہے۔ سحاب کرام جو کہ کلمہ کس قسم کی جڑوں پر مسیح کرتے تھے اس کی وضاحت میں شیخ ابن جریر نے لکھے ہیں

”لقد دُعُوا إِلَى مُجَوَّبٍ فِي عَهْدِهِمْ كَمَا كُنْتَ عَيْنُكَ قَوْلًا“

محقق ہم نے اس کو رد کیا ہے۔ مہد سحاب جو کہ کلمہ میں جڑیں دینی اور محبت ہوتی تھیں

دلیل نمبر 3 عسرا بید نہی تبجیح لسان رائت قسوس نہی مالیت ذعلی
الغلاوة وعلمہ جوزنایا تنفٹہما حنوة و علاقمہ عر قمنح علیہما ۔
(اس میں تفسیر تفسیر ص ۲۸۵ ج ۱)

رشد بین شیخ نے یہ ہیں میں سے حضرت انس نہ مالک جو کہ کلمہ آپ ریت
القد میں دانی ہوئے (بعد میں وضو کیا) اور انہوں نے اپنے ورے ہونے کے تھے جن
کے پیچھے چلا اور اس کے اوپر شریعت کے ساتھ حضرت انس جو کہ کلمہ میں ان پر کیا گیا۔

تو کہ مہد نبوت میں ہار یک جڑوں کا وجود تھا اس لئے یقیناً حضرت
اس جو کہ کلمہ میں دینی ہمارے کے پیچھے چلا اور ان پر شریعت کے ساتھ اور یہی
جڑوں کا بلاشبہ مسجداں ہے جس پر اثر قرین سے کہ احدیٹ جو کہ کلمہ میں بھی جو کہ
مصلح یا کہ رخصتیں مراد ہو گئے۔ چہ یہ امام مکی ہوئے۔ مسیح علی الجور انہی
و استغنیہ کی تشریح، انجور پائل ر کے حضرت انس جو کہ کلمہ کے اسی مذکورہ اثر و
معلوم پر دلیل بنایا ہے امام مکی فرماتے ہیں (لقد وحدثت لانس نہی صلیت قرأ
یمن علی ذلک اور میں سے حضرت انس نہ مالک جو کہ کلمہ کا ایک اثر پڑا ہے جو ای
معلوم پر لایا کرتا ہے۔ مگر اے اسی اثر کو چاروں سو کے ساتھ نقل کیا ہے۔

دلیل نمبر 4 اگر انجیل میں سے وہ جراثیم مراد نہیں جو مورد مسیحی ہوتی ہیں اور ان پر مسیح سب تو اس میں مسیح علی انجیل کی حدیث سمجھ کے ساتھ واقفیت ہے کہ اس مفہوم کے مطابق مورد مسیحی جراثیم پسند کی صورت میں مورد پسند وہی حالت تھی جس میں جراثیم کا تخم قلعی طور پر ثابت ہے اس پر عمل ہوگا اور اگر یہ جراثیم مراد نہیں تو بار یہ جراثیم پسند کی صورت میں مورد سے پسند وہی حالت ہے جس میں قرآن وحدیث میں پاؤں سے ہونے کا علم ہے لیکن یہ ٹوک مسرتے ہیں کہ اس حدیث میں جو زمین سے مورد مسیحی جراثیم مراد ہیں تو اس میں قرآن وحدیث کے ساتھ واقفیت ہوتی ہے اور بار یہ جراثیم مراد پسند کی صورت میں قرآن وحدیث کی مخالفت ہے۔ اُن کی اس کے جو زمین سے مورد مسیحی جراثیم مراد ہیں بار یہ جراثیم مراد میں شامل کرنا غلط ہے۔

دلیل نمبر 5 ماہر بائبل سسٹم لکھتے ہیں

وَمَا كَانَ لِمَنْ يَلُحُّ عَلَيْكَ مِنْ شَرِّ مَا كَانُوا عَمِلُوا أَنْ يَكُونَ لَهُمْ قُوَّةٌ عَلَى مَا كَانُوا عَمِلُوا
وَمَا كَانَ لِمَنْ يَلُحُّ عَلَيْكَ مِنْ شَرِّ مَا كَانُوا عَمِلُوا أَنْ يَكُونَ لَهُمْ قُوَّةٌ عَلَى مَا كَانُوا عَمِلُوا
وَمَا كَانَ لِمَنْ يَلُحُّ عَلَيْكَ مِنْ شَرِّ مَا كَانُوا عَمِلُوا أَنْ يَكُونَ لَهُمْ قُوَّةٌ عَلَى مَا كَانُوا عَمِلُوا
استاد ابو الودید جو زمین پر مسیح والی حدیث کی اس حدیث سے کہتے تھے کہ آپ مزید سے یہی جراثیم پر مسیح یا جو انجیل میں جراثیم اور جراثیم مراد ہیں۔ پھر ماہر بائبل سسٹم لکھتے ہیں کہ حدیث کے اس مفہوم کی اصل حضرت اس کا نام لکھتے ہیں اور اثر ہے جو دلیل نمبر 3 میں مدد دے کہ حضرت ان کا نام لکھتے ہیں جس جراثیم پر مسیح کرتے تھے وہ بھی اصل میں (اس کے ضمن میں اصل مراد ہے)۔

اس کے مطابق بھی اس حدیث میں بار یہ جراثیم مراد والی حدیث ختم ہو جاتا ہے۔

فائدہ: (انجیل کے صفحہ 121)

شاید انجیل سسٹم لکھتے ہیں جو حدیث کی سے وہاں ہیں کہ ہے۔ ان حدیثوں میں

نظریں کا عطف جو عیسیٰ پر عطف الہی، علی مرتضیٰ کے قیاس سے ہے اور اس طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ جو عیسیٰ سے برحقہ جڑ میں مراد کسی حد تک جڑ میں مراد ہیں اور نظریں سے متعلق مراد ہیں اس صورت میں عطفیں اور جو عیسیٰ دونوں مرادوں ہو جائیں گے اور مرادوں کا عطف مرادوں پر ہو جائے مگر اسباب میں ۳۸۶ میں اس پر اس کی ضرورت نہیں جو جو ہیں مثلاً

① إِنَّكَ تَكُونُی وَخَرِی اُمِّ فَطْمَیَا وَیَسَىٰ وَخَرِی اُمِّی ۚ اُمِّی مَراد ہیں

② اُولٰٓئِكَ عَلٰیہُمْ مَلٰٓئِكَةٌ مِّنْ رَّبِّہُمْ وَرُسُلًا یُّدۡرِسُوۡنَ عَلٰیہِمْ سُلُوۡلَہٗمُ ۚ اُولٰٓئِكَ

آجس میں مرادوں ہیں۔

علامہ ابن کثیرؒ نے بھی یہی معنی لکھا ہے۔ چنانچہ علامہ ابن کثیرؒ لکھتے ہیں:

فَاِنْ لَمْ یُضَیَّرْ فَمِنْ اَمْرِ یُسْتَعْرَضُ اَنْ یُّكُوْنَ مُجْمَعًا اَوْ مُتَقَلَّبًا وَالتَّحْدِیثُ مُطْلَقٌ ۚ قَسْتُ التَّحْدِیثِ مَحْمُولٌ عَلٰی ذٰلِكَ وَغَرَضُ مَنْ ذٰلِكَ اَنْ یُّكُوْنَ فِی مَعْنٰی التَّخْفِیۡفِ ۚ شرح اسی دار الدینی ص ۲۷۱

اگر اعتراض کیا جائے کہ یہ عطف مطلق سے تو مجدد و مطلق ہونے کی شرط ہے تو

لکائی ہے۔ ہر پ عطف سے مجدد و مطلق مراد ہے اور ان پر عطف محمول ہے تاکہ جو پ

عطف سے ختم میں آجائے (یہیں کہ عطف مطلق ہو پھر اس کو قید کیا جائے)

دلیل نمبر 6

آرا جو عیسیٰ سے قس جڑ میں مراد ہیں جو عیسیٰ کا یہ معنی منتقل

ہے اور مراد مضموم میں ہر ایک جڑ میں بھی شامل اور یہ مکتوب ہے جب عطف کے معنی میں

احتمال ہوں ایسے عطفیں اور مکتوب تو عطف و متعلق معنی پر محمول نہ ہو سکتے ہیں تو ہوں ضرور ہے۔

دلیل نمبر 7

آرا جو عیسیٰ سے قس جڑ میں مراد ہیں تو یہ شق حید ہے اس میں کوئی

اختلاف نہیں۔ اور مراد یہ جڑ میں بھی اس میں داخل نہ ہو تو یہ عطف پر ہے اور عطف کو

عطف پر بھی پر محمول کر کے لے جائے مطلق حید معنی پر محمول رہا ہی ہے۔

دلیل نمبر 8 اگر جوہر میں سے ٹھیک جراثیم مراد ہو اور اس پر مسح کر کے سر پر چھیں تو نمرانی صحت یقینی سے اور سر ریلا تھن منج سے اور اگر یہ ایک جراثیم بھی اس میں داخل ہو اور ہر ایک جراثیم پر مسح کر کے مار پڑھیں تو نماز کے بعد ہونے کا بھی احتمال سے اور سر کی صحت لائق یہ ہوگی۔ حدیث کھاسی مقلی پر محمول کرنا زیادہ بہتر ہے جس کے مطابق نمرانی صحت یقینی ہو اور نماز باکافق منج ہو۔

دلیل نمبر 9 ہنگامہ محمد بن (امام اعظم ابو سعید بخاری، امام مالک بخاری، امام شافعی بخاری، امام احمد بن حنبل بخاری) اور حاکم بن محمد بن سہیل بخاری، ان احادیث میں ابجور میں سے ٹھیک جراثیم یا ٹھیک جراثیم مراد ہیں اور جس مسح پر سر پر اور ہر ایک جراثیم جو کے بعد متعلق ہو جائے گا وہ مسح ایمانی ہوتا ہے اس کی کمالیت جراثیم کی کمالیت سے۔ جبکہ اگر اس کو اور ہر ایک جراثیم کے بعد ملجور میں سے ٹھیک جراثیم کے مراد ہے تو متعلق ہیں اور اس پر ایمان سے تو ہر ایک جراثیم کو اس میں شامل کرنا ایمان کے خلاف ہے اس لئے یہ مقلی اصل ہے۔

دلیل نمبر 10 حدیث منعی اس شعبہ میں جوہر کی 9 روایات میں مسح علی انھیں ہے اور ایک روایت میں مسح علی ابجور میں سے۔ حضرت جلال الدین جوہر کی 5 روایات میں مسح علی انھیں یا مسح علی الموقین ہے اور وہی کا مقلی حدیث سے اور ایک روایت میں مسح علی ابجور میں ہے۔ حدیث ثواب جی جوہر میں تسمین سے اور تسمین کا تصور کے روایت مقلی حدیث سے۔ ہذا حضرت منعی ابن شعبہ جی جوہر کی روایات میں اگر جوہر میں سے جوہر ٹھیک مراد میں گئے تو روایت میں تو اقل ہو جائے گا اور اگر یہ روایت جراثیم مراد میں گئے تو تصاویر شدد ہوگی

طریق حضرت نویاں رحمہ کی روایت سے سہ تھ بھی تمنا ہوگا سہا تمنا و شہود پیدا رہے
 دے محی سے بکھرے کہ جو میں کا وہ محی یہ جانے جس سے روایات میں تواضع ہو جانے
 اور شہود بھی واضح ہو جائے۔

وسیلہ نمبر 11 احادیثِ محمدین میں رسول اللہ ﷺ کی کمالِ بیان ہوا ہے اور کہہ رہا ہے کہ وہ کسی کو شامل ہوتا ہے جس کا جان میں قورٹ ہو اور جو یہاں رقتیں پس کرے کہ کا قورع رسول اللہ ﷺ کی ساقی کے ساتھ سے تارتے کہیں ہلکاں کے ساتھ میں رقتیں جرابہ کا وجود نہ تھا کہ مس علی الجور میں کے عمل میں رقتیں جرابہ شامل رہے پئے رقتیں جرابہ پر رسول اللہ ﷺ کی ساقی کا عمل تارتے کہہ رہا ہے کہ وہ تارتے سے اور کہہ رہا ہے کہ تارتے سے

[illegible]

○ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جراب مجدد ہو نہ وہ ایک قسم کا سورہ بن جاتا ہے۔

○ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں جراب متصل ہو۔

○ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں جراب نہیں ہو۔

یہی راجح ہے کہ یہ سنی ظاہر حدیث کے زیادہ موافق ہے نیز اس میں مجدد و متصل ہونے کی قید مختلف ہے جبکہ نہیں ہونے متفق ہے اس لیے یہ "لی ہے" حادہ ازیم نہیں والے سنی میں قوت رکھتا ہے اور مجدد و متصل مراد لینے کی صورت میں بد سبب اور بظاہر قصر الہ لا مت من المختص کی خرابی لازم آتی ہے جبکہ جو زمین سے نہیں جراب مراد لینے سے یہ خرابی لازم نہیں آتی۔

یہ سوال کہ نہیں جراب مراد لینے سے رقیق جراب پر دلالت نہیں ہوتی حالانکہ جو زمین کا غلط نام سے جو زمین کی شامل ہے تو قصر الہ لا مت من المختصی کا معنی اس میں بھی لازم آتا ہے اس کا اطلاق جراب پر ہے نہ اس پر اور نہ سے اطلاق اور نہ سورہ ہا لا یادہ (۱۱) دلائل سے ثابت ہو چکا ہے کہ جو زمین سے مراد اس میں جی جی مراد میں اس سے نہیں جراب نہ اس میں داخل ہے نہ اس کا متعلق ہے نہ جب رقیق جراب جو زمین کے متعلق میں داخل ہی نہیں تو قصر الہ لا مت من المختصی کی خرابی لازم نہیں آتی۔

یہاں اگر رقیق جراب کو جو زمین کے متعلق احوال میں شامل رہی نہیں تو یہ ایک حدیث جو زمین پر جو عمل کی صورت پر ان کا اجماع سے وہ یہ ہے کہ جو زمین کا معنی اس کی جراب ہو جو دروب بھی ہو اس میں مضبوط اور قوی ہونے کی بناء پر جو زمین سے نہیں جراب مراد کی ہے اور نہ کہ نہیں جراب مراد لینے سے یہ صورت میں جی جی ہو جاتی ہے تو مجدد و متصل کی قید بظاہر اور باصورت ہے جس سے قصر الہ لا مت من المختصی بلا سبب کی خرابی لازم آتی ہے نہیں نہیں جی جی مراد لینے سے رقیق جراب کو جو زمین کے متعلق احوال میں سے خارج کرنا باصورت اور بلا سبب نہیں بلکہ اس کا خارج کرنا قوی سبب اور شرعی

صورت کی ہے وہ پر ہے اس سے اس میں یہ خرابی لازم نکلا آتی۔ بلکہ جب وقت جریب کو جو جنت میں داخل کر کے اس پر کج کار قرار دینے کی صورت میں دوبارہ خرابیاں لازم آتی ہیں جن کی قابل عوارہ نکالت میں نکاح کی تھی سے تو شخص ج اب عدلے کر رقت جراب کو خارج کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ یہ بھی عموم تعلیم کرنے کی صورت میں سے

تائیدات

☆ پنا تہ تحت الاحمدی ص ۲۸۴ میں میر مقدمہ ص ۲۸۴ مولا عبد الرحمن مہا کہہ رہے ہیں لا یشترک ظاہر الغرہ بسبب فی قلوبہم و فہم فی فلا تجب ذلک اشترطوا بنور الفصح عنی التجوز بہی بسبب القیود لیکون فی نفسی الخفی ویدخل تحت احادیث الخفی لرای بفضہم امام مالک ان التجوز بہی ان کما محلیہ کما فی معنی الخفی ورای بفضہم امام شافعی ان کما متعلقی کما فی معانیہ و عندہم بفضہم امام اعظم و امام احمد ان کما متعلقی لخصی کما فی معانیہ و ان کما متعلقی و لا متعلقی۔

ابو قیس اور خلیل کی شاد حدیث کی وجہ سے قرآن کے عام (فصل ہیں) کو جس چور اپ ستر اس وجہ سے احمد نے جرابوں پر کج کار کہے ایسی شرطیں لگائی ہیں جس کی وجہ سے جریب میں عورہاں کے علم میں آ جاتی ہیں اور احادیث الحسن کے تحت داخل ہو جاتی ہیں چنانچہ بعض (امام مالک جیسے) نے مجد ہوئے کی شرط لگائی بعض (قوی امام شافعی جیسے) نے منقل ہوئے کی شرط لگائی جب بعض (امام اعظم جیسے) امام احمد جیسے) نے تخمین ہوئے کی شرط لگائی اور وہ مجدد اور منقل تہوں۔

☆ امام ترمذی جیسے فرماتے ہیں فانہ (سعیان النوری۔ اس العبارک،

شاعری، احمد، اسحاق ایسے عسی انجور تیں ورنہ تو یکنو نہ تیں ڈا کا نا
تختیں (سن ۱۲۹۱ء)

اس اثر (سلیاں ٹورن بک، ایمن مبارک بک، امام شامی بک، امام
بکر بک، امام اسحاق بک) نے کہا ہے کہ جرائیں اگرچہ منسل تہوں ان پر کما جائے
کا اثر ملے نہیں ہوں۔

درج ذیل کتابوں کے حوالے سے جواب دینے کے لیے جو کچھ مندرجہ ذیل ہیں۔

سوال	جواب	حوالہ
1	امام احمد (۱۲۹۱ء)	(امام احمد بک، سن ۱۲۹۱ء)
2	امام احمد (۱۲۹۱ء)	(شرح ابی داؤد، سن ۱۲۹۱ء)
3	امام احمد (۱۲۹۱ء)	(امام احمد بک، سن ۱۲۹۱ء)
4	امام احمد (۱۲۹۱ء)	(امام احمد بک، سن ۱۲۹۱ء)
5	امام احمد (۱۲۹۱ء)	(امام احمد بک، سن ۱۲۹۱ء)
6	امام احمد (۱۲۹۱ء)	(امام احمد بک، سن ۱۲۹۱ء)
7	امام احمد (۱۲۹۱ء)	(امام احمد بک، سن ۱۲۹۱ء)
8	امام احمد (۱۲۹۱ء)	(امام احمد بک، سن ۱۲۹۱ء)
9	امام احمد (۱۲۹۱ء)	(امام احمد بک، سن ۱۲۹۱ء)
10	امام احمد (۱۲۹۱ء)	(امام احمد بک، سن ۱۲۹۱ء)
11	امام احمد (۱۲۹۱ء)	(امام احمد بک، سن ۱۲۹۱ء)

12	علامہ ابن قیمؒ	یہ	(۱) تحریر النکاح ص ۲۰۹ ج ۲
13	علامہ محمد بن محمد الباریؒ	یہ	(۱) شرح الہدیہ ص ۱۵۲، ۱۵۱ ج ۱
14	علامہ کاسانیؒ	ہین	(۱) جامع الصغیر ص ۳۷ ج ۱
15	علامہ ابن کثیرؒ	ہین	(۱) فتح القدر ص ۱۵۷ ج ۱
16	علامہ نوویؒ	ہین	(۱) مجموع شرح الہدیہ ص ۵۰۰ ج ۱
17	مفتی احمد بریلویؒ	یہ	(۱) فتاویٰ دارالافتاء مصر ص ۳۷ ج ۱
18	امام ترمذیؒ	نفس	جامع الترمذی ج ۱ ص ۲۹
19	علامہ ابن ابراہیمؒ	یہ	المجربۃ النکاح ص ۲۸۵ ج ۱
20	علامہ ابن شاذلیؒ	یہ	المعرفۃ ص ۳۳ ج ۱
21	علامہ امام محمدؒ	ہین	فتاویٰ امام محمد ص ۱۸۲ ج ۱
22	علامہ ابن کثیرؒ	یہ	مرآۃ المفاتیح ص ۵۹ ج ۱
23	علامہ ابن قیمؒ	ہین	المجربۃ النکاح ص ۲۰۹ ج ۱
24	علامہ محمد بن محمد الباریؒ	یہ	الہدیہ ص ۱۵۲، ۱۵۱ ج ۱
25	علامہ ابن قیمؒ	یہ	المجربۃ النکاح ص ۲۰۹ ج ۱
26	علامہ ابن کثیرؒ	ہین	المجربۃ النکاح ص ۲۸۹ ج ۱
27	علامہ کاسانیؒ	یہ	المجربۃ النکاح ص ۳۷ ج ۱
28	علامہ ابن کثیرؒ	ہین	المجربۃ النکاح ص ۱۳۲ ج ۱

29	علامہ قطبی جوہری	ہینا	تجلیں اللہ تعالیٰ ص ۱۲۵ ج ۱
30	علامہ مغلانی جوہری	یہ	مدار مغلانی ص ۱۲۵ ج ۱
31	علامہ ابن کثیر	یہ	فتح القدر ص ۱۵۸ ج ۱
32	علامہ سبکی	یہ	۱۰۰۰ ج ۱ فی فضل الشافعی ص ۲۲ ج ۱
33	علامہ ابن کثیر	یہ	الکشاف ص ۱۳۹ ج ۱ ۱۰۰۰ ج ۱
34	علامہ ابن کثیر	یہ	۱۰۰۰ ج ۱ ص ۱۲۵ ج ۱
35	علامہ ابن کثیر	یہ	۱۰۰۰ ج ۱ ص ۱۲۵ ج ۱
36	علامہ ابن کثیر	یہ	۱۰۰۰ ج ۱ ص ۱۲۵ ج ۱
37	علامہ ابن کثیر	یہ	۱۰۰۰ ج ۱ ص ۱۲۵ ج ۱
38	علامہ ابن کثیر	یہ	۱۰۰۰ ج ۱ ص ۱۲۵ ج ۱
39	علامہ ابن کثیر	یہ	۱۰۰۰ ج ۱ ص ۱۲۵ ج ۱
40	علامہ ابن کثیر	یہ	۱۰۰۰ ج ۱ ص ۱۲۵ ج ۱
41	علامہ ابن کثیر	یہ	۱۰۰۰ ج ۱ ص ۱۲۵ ج ۱

جہانوں پر مسیح قرآن و حدیث کی روشنی میں

مترجمہ بالا کتاب کی روشنی میں درج ذیل نکات قلم اور حورہ قلم توجہ ہیں۔

(۱) کیا ضعیف حدیث (مسلم علی الجورین) قرآن و حدیث سے قطعاً ایمانی حکم (فصل
از خمس) ایسے نکتے پر مبنی ہے؟

(۲) کیا حکم فی حدیث قرآن و حدیث سے قطعاً ایمانی حکم ایسے نکتے پر مبنی ہے؟

(۳) کیا علمی دلیل قرآن و حدیث سے قطعاً ایمانی حکم ایسے نکتے پر مبنی ہے؟

(۴) کیا پاک سنیّت اور صحابہ سے روایت جہاں پر مبنی ہے؟ اور کیا یہ پاک سنیّت
کے زمانہ میں ہر ایک جہاں پر موجود تھی؟

(۵)۔۔ حدیث کے ایک معنی کے مطابق قرآن و حدیث کی موافقت ہوئی ہو دوسرے معنی
میں مخالفت ہو تو کونسا معنی مراد لینا چاہیے؟

(۶) حدیث کے ایک معنی میں آیا صحابہ کے ساتھ مخالفت ہو دوسرے میں "وہ
صحابہ" کی مخالفت ہو تو کونسا معنی بھر ہے؟

(۷) حدیث کا ایک معنی مشق ہو دوسرا ملکوت ان میں کون سا معنی مراد لینا چاہیے؟

(۸) حدیث کا ایک معنی مشق ہے اور اقلقب ہے ہے وہ کون سا معنی مراد لینا چاہیے؟

(۹) حدیث کے ایک معنی کے مطابق ہمارے صحت نسبی ہو دوسرے معنی کے مطابق ہمارے
کی صحت ملکوت ہو تو ان میں سے کون سا معنی اولیٰ ہے؟

(۱۰) حدیث کے ایک معنی کے مطابق ہمارے باطن صحیح ہے دوسرے کے مطابق نماز کی
صحت اقلقب فیہ ہو جاتی ہے ان میں سے کون سا معنی درست ہے؟

(۱) حدیث کا ایک معنی، اجزاء است کے مطابق سے دوسرا معنی اجزاء کے خلاف ہے۔ اس میں سے کون سا معنی درست ہے اور کون سا نادرست ہے؟

(۱۲) حدیث کے ایک معنی کے مطابق احادیث میں تضاد و شد و لا نرمہ تا ہے دوسرے

معنی کے مطابق تضاد و شد و لا نرمہ میں آتا ہے اس سے کون سا معنی زیادہ بہتر ہے؟

دورہ بالا دلائل کی روشنی میں اس مسئلہ نکات کا جو آپ یہ ہے کہ الجور میں ہے

نہیں یا معتدل یا مجلد ج میں مراد میں یا ایک ج میں مراد میں۔ اور اگر مسیح علی الجور میں کی

احادیث میں الجور میں میں یا ایک ج میں یا ایک ج میں شامل کرے اس پر مسیح علیہ السلام قرار دیا جائے تو

۱۔ لازم آتا ہے صیغہ حدیث کے ساتھ قرآن است سے فعلی و ایمانی قلم کا نسخہ۔

۲۔ لازم آتا ہے کلمہ یہ حدیث کے ساتھ قرآن است سے فعلی و ایمانی قلم کا نسخہ۔

۳۔ لازم آتا ہے قلمی دلیل کے ساتھ قرآن است سے فعلی و ایمانی قلم کا نسخہ۔

۴۔ لازم آتا ہے جہاں پر مسیح نے قرآن میں پر۔ بی زبانی۔ یہی ہے مسیح علیہ السلام صاحب

القی سئل عن نسخ کلامہ۔

۵۔ لازم آتا ہے قرآن و سنت کی دولت والے معنی کا چھوڑنا اور مخالفہ والے معنی کا لینا

۶۔ لازم آتا ہے قرآن و سنت کی دولت والے معنی کا چھوڑنا اور مخالفہ والے معنی کا لینا۔

۷۔ لازم آتا ہے تحقیق معنی کا چھوڑنا اور مفکوک معنی کا لینا۔

۸۔ لازم آتا ہے فعلی مدیہ معنی کا چھوڑنا اور مخالفہ مدیہ معنی کا لینا۔

۹۔ لازم آتا ہے صیغہ مذکورہ مفکوک کا لینا۔

۱۰۔ لازم آتا ہے سنت مراد و تلفظ یہ لینا۔

۱۱۔ لازم آتی ہے اجزاء است کی مخالفت۔

☆ لازم آتا ہے کہ حدیث میں تواضع پیدا کرنے والے معنی کو چھوڑنا اور تشاد پیدا کرنے والے معنی کو لینا۔

☆ لازم آتا ہے معروف حدیث اور معروف معنی کو چھوڑنا اور تشاد حدیث و تشاد معنی لینا۔

☆ بعض حضرات کہتے ہیں کہ ہر ایک جہاں پر مسج کا قیاس کیا ہے مگر وہی کے مسج پر اس میں لازم آتا ہے قرآن و سنت کا حج و عمرہ، قیوں کے ساتھ۔

خمس معنی کے مراد پیتے میں (یعنی الجور میں) میں ہر ایک جہاں کو داخل کر کے
میں (یعنی جہاں لازم آتی ہیں وہ جیسے درست ہو سکتے ہیں اور اس کی حیثیت پر ہر ایک
جہاں پر مسج کرنے کا کیا جواز ہے؟

قیوں کی قسمیں اور ان میں فرق

قیوں کی دو قسمیں ہیں قیوں شرعی اور قیوں غیر شرعی ہیں، اس میں فرق واضح ہے

نمبر	قیوں شرعی	قیوں غیر شرعی
1	کتب و سنت کے موافق ہوتا ہے	کتب و سنت کے مخالف ہوتا ہے
2	کتب و سنت پر عمل کا اور جہاد ہوتا ہے	کتب و سنت کے ترک کا جہاد ہوتا ہے
3	طاقت و جہاد ہے	سستی و جہاد ہے
4	اس میں ایمان کی تکمیل ہے	اس میں ایمان کی تہین و تکمیل ہے
5	اس کی راہ میں آتا ہے اس سے ہے	اس کی راہ میں جہاد اور ہوائے نفس ہے
6	پیشہ و معاش ہے	پیشہ و معاش ہے
7	سائل و سئل کا قیاس ہے	سائل و سئل کا قیاس ہے

رہنورد مسند میں دو قیاس میں آیا۔ قیاس ان لوگوں کا ہے جو ہر ایک جڑوں پر سک کے فائل میں دو نتیجے میں رہا رہا یہ جڑوں کا وہی حکم سے جو ہر ایک کا ہے کہ جیسے سواروں سے قدم کے چڑے کا رنگ بھی اس کا رنگ۔ عید اور کالا ہوتا طرہ میں ہوتا ہی طریقہ جس ہر ایک جڑوں سے چڑے کا رنگ ظاہر ہوا پر بھی ہر ایک سے کی طریقہ سے چڑے اس قیاس میں کہا کہ دست کے حکم کا ایک ہی حالت سے یہ رنگ ہر ایک جڑ میں پسند کی جات والا حلقہ مختلف یعنی ہر ایک سے کی جات ہے ہر ایک مختلف کی جات میں ہر ایک کے وجود کا حکم ہے نہ کہ یہاں قیاس کی وجہ سے ان قرآن حکم اور چھوڑ اس کے مقابلہ میں سک پر عمل ہوا ہے اور بھی دو قیاس ہے جس کے بارے میں کہا گیا ہے "وَنُفِثَ مَنَاسِنَ" (نہیں) حکم اس کے مقابلہ میں سب سے پہلے اس لئے قیاس کیا)

(جامع بيان العلم وفضله ج ۲ ص ۱۳۵، المختار، المستدرک ج ۲ ص ۵۰، مستدرک النور ج ۲)

﴿جہانوں پر صبح غائب اور بجلی دھمکنی میں﴾

یہ دت گور بنگی کے۔ انڈیا ریلوے کا اس پر لائق و اجازت ہے کہ جہازوں پر مروج کرنا
تب پائے جب وہ موزوں تھیں ہوں نہیں اس کا معیار کیا ہے؟ اس کی تفصیل باب سوم
کے اخیر میں گور بنگی ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے۔

☆ امام مالک کے نزدیک جرمِ عجلہ ہو۔

☆ امام شافعی کے نزدیک حجاب "مطل" ہے۔

☆ امام اعظم و امام احمد کے نزدیک جہاں اب فضیلت ہے۔

ان میں سے امام اعظم و امام احمد کے درمیان میں قوتِ رد و رد ہے۔ اس امر کی
تفصیل کے بعد یہ بھی معلوم کر لیجئے کہ جو ایام کی پرستشیں میں نہیں منجند نہیں
مقتول نہیں منجند، رقیب منجند، ولیب مقتول، رقیب منجند، ال فاقم در ایام
ارہو کی روشنی میں ملاحظہ فرمادیں گے۔

جراہوں کی افہام مع حکم۔

سلسلہ	برسر نام	ذاتی نام	خانہ کتبہ
1	شمس الملک	وفاق و نذر جوہر جس کی تصنیف ہو۔	ذاتی مس 32 حسن، جامعہ مدرس حسن انجمن مدرسہ اسلامیہ کائنات مس 15 ص 14 چراغ مس مدرسہ اسلامیہ کائنات مس 15 ص 14
2	شمس الملک	مردم و ملک سے یہ کتاب نہیں ہو۔ اعظم الامام کاغیب علیہ السلام تالیف کے میں تیسری شریعت ہو۔	ذاتی مس 9 ص 14، جامعہ مدرس حسن انجمن مدرسہ اسلامیہ کائنات مس 15 ص 14 خانہ کتبہ مدرسہ اسلامیہ کائنات مس 15 ص 14

3	تفہیم قرآن	امام محمد باقرؑ کی تصنیف ہے۔ اس میں قرآن مجید کی تفسیر ہے۔ اس میں احادیث اور روایات کے ساتھ ساتھ فقہی مسائل پر بھی بحث ہے۔	امام محمد باقرؑ کی تصنیف ہے۔ اس میں قرآن مجید کی تفسیر ہے۔ اس میں احادیث اور روایات کے ساتھ ساتھ فقہی مسائل پر بھی بحث ہے۔
4	مفاتیح الجنان	امام محمد باقرؑ کی تصنیف ہے۔ اس میں قرآن مجید کی تفسیر ہے۔ اس میں احادیث اور روایات کے ساتھ ساتھ فقہی مسائل پر بھی بحث ہے۔	امام محمد باقرؑ کی تصنیف ہے۔ اس میں قرآن مجید کی تفسیر ہے۔ اس میں احادیث اور روایات کے ساتھ ساتھ فقہی مسائل پر بھی بحث ہے۔
5	مفاتیح الجنان	امام محمد باقرؑ کی تصنیف ہے۔ اس میں قرآن مجید کی تفسیر ہے۔ اس میں احادیث اور روایات کے ساتھ ساتھ فقہی مسائل پر بھی بحث ہے۔	امام محمد باقرؑ کی تصنیف ہے۔ اس میں قرآن مجید کی تفسیر ہے۔ اس میں احادیث اور روایات کے ساتھ ساتھ فقہی مسائل پر بھی بحث ہے۔
6	مفاتیح الجنان	امام محمد باقرؑ کی تصنیف ہے۔ اس میں قرآن مجید کی تفسیر ہے۔ اس میں احادیث اور روایات کے ساتھ ساتھ فقہی مسائل پر بھی بحث ہے۔	امام محمد باقرؑ کی تصنیف ہے۔ اس میں قرآن مجید کی تفسیر ہے۔ اس میں احادیث اور روایات کے ساتھ ساتھ فقہی مسائل پر بھی بحث ہے۔

مذہب احمدیہ اور کتب فقہ کی روشنی میں

امام احمدیہؒ کے مذہب اور ان کے حوالہ جات کا اہم ترین حوالہ ہے لیکن
منا سب معلوم ہوتا ہے کہ چاروں مذہب کے ان کی کتب سے فقہی حوالہ جات بھی درج کر
دیے ان میں سے بعض میں دارینہ جہاں پر مسیح نے تہذیب و تمدن کی اصلاح کے لئے
میں جہاں پر مسیح کے حوالہ جات تھے اور شرائط کی اصلاح کے لئے ان سے بھی باریک
جہاں پر مسیح کے حوالہ جات تھے اور شرائط کی اصلاح کے لئے ان سے بھی باریک

جہادوں پر مس فقہ حنفی کی روشنی میں

(1) قُلْتُ أَكُنْتُ رَجُلًا مُوحَّدًا وَقَتَعَ غَنِي خُورَيْبٍ وَتَقَبَّهٖ أَوْ عَلَى خُورَيْبٍ
يَعْتَبِرُ تَقَبُّبِي فَلَا لَا يُجْزِيهِ الْمَسْخُ عَنْهُ شَيْءٌ وَمِنْ ثَمَّتْ وَطَقًا فَوُتُّ نِسْرَ خَيْفَةٍ وَقَالَ
أَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ إِذَا مَسَّخَ غَنِي الْمَجُورِ نِسْرَ أَجْرَاهُ الْمَسْخُ كَمَا
يُجْزِي الْمَسْخُ عَلَى الْمُخَفِّ بِإِذَا كَانَ الْمَجُورُ نَكْرًا لِيُجْزِيَ لَا يَشْفَانِ

(المبسوط للشیخ ابی حنیفہ ص ۱۱۱)

ابو یونس جہاد پر کہتے ہیں کہ میں نے امام محمد رحمہ اللہ سے سوال کیا اس آدمی
کے ہرے میں آپ کو فرماتے ہیں جس سے دوسرے میں جہاد اور جہاد پر کسی سے یا صرف
جہاد پر کسی کہ امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا ان میں سے کسی پر کسی جہاد نہیں یہ امام ابو سعید
رحمہ اللہ کا قول ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ جب جہاد میں ہوں اور
پہن کو جہاد نہ کرتی ہوں تو ان پر یہی حکم رہتا ہے جہاد سے جیسے اور ان پر کسی کرتا ہے
(2) الْمَسْخُ عَلَى الْمَجُورِ إِذَا كَانَ مُتَقَلِّدًا خَائِرَ اِتِّفَاقٍ إِذَا كَانَ لَهُ يَمِينٌ
مُسَلَّمًا وَكَانَ وَفِيقًا غَيْرَ خَائِرِ اِتِّفَاقٍ وَإِنْ كَانَ نَجَبًا لَمْ يَكُنْ خَائِرَ اِتِّفَاقٍ غَيْرَ
خَيْفَةٍ وَلَوْلَا يَجُوزُ وَغَنَةُ أَثَرِ رَجْعِ إِلَى قَوْلِهِمْ وَغَنَةُ الْعَوَى كَذَلِكَ هِيَ
الْهَدَايَةُ وَكَثَرُ الْكُتُبِ لِأَنَّهُ هِيَ مَعْنَى الْمُخَفِّ فَإِنَّهُ قِيلَ الْقَدْ كُتِبَ لِيُحَدِّثَ
لِعَصْرِ لِدَلَالِهِ عَلَى مُقْتَضَاهُ بِغَيْرِ سَبَبٍ لِّلَا يُسْمَعُ (المحرر الرافق ص ۲۰۸ ج ۲)

جب جہاد میں متعلق ہوں تو ہمارے تینوں ائمہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ امام
ابو یوسف رحمہ اللہ امام محمد رحمہ اللہ کا جو مس پر اتفاق ہے۔ اور تین میں متعلق پر بالاتفاق مس

چاہر نہیں اور فقیہ غیر معنی پر امام ابو جوسفؒ، امام محمدؒ کے نزدیک جابر ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جہاد میں امام ابو حنیفہؒ نے جو ارادے کیے تھے ان میں سے ایک یہ تھا کہ اگر میں جہاد میں جاؤں تو میری طرف رجوع کر لیا اور قومی اسی پر سے مراد یا اور اثر تب خلیفہ میں ہی طرح سے کہہ کر نہیں جہاد اور نہ کے حکم میں ہے اور منحل جہاد مراد لینے کی صورت میں قصر ہلاک لاہ من مقتضی جہاد سب سے (میں جہاد غنائی) اپنے جہاد سے مسلمانوں کو متکلیف پر دلا تا حد تک ہو جاتی ہے اس لئے یہ قائل قبول نہیں۔

(3) وحدة بحلاف الرافعي فإن الجذر يبعد عن جذه من الإحلاق لكونه ليس من نفس النوع (أما الآخر من ٢٠١٩)

نحوہ رقیق راہ ہے یہ نگاہیں نکاح۔ بی بی اس وقت ہے احادی سے حادس
کرنے کا انداز ہے علم میں نہیں۔

(4) وَلَقَدْ اَتَيْنَاكَ بِالْبَيِّنَاتِ الْمُنِخِ عَلَى الْغُورِيبِ الْمُرْقَبِ مِنْ غُورِ اَزْ
شَمْرِ بِلَادِهِمْ وَلَوْ كَانَ لِحُكْمٍ بِنُصْرَةٍ لَمَّا كَانَتْ فَجَاعَةً لَعَلَى
الْبِلَادِ لَأَنذَرْتُكَ خِيفَةً ضَلَالَةٍ لَعَلَى الْبِلَادِ
(المحرر، ١٢٠٤ من ٢٠٤)

نہیں میں ہے۔ سب سے پہلے یہ جرموں پر انقلاب مسلح کرنا ہے۔ فرسٹ
ایئر ٹیمیں جس میں تین سالہ اس سے زیادہ (بہتے جوتے کے) آدمی ہیں سکتے ہیں اس میں
انقلاب ہے (اس اصولیہ کے مزید ایک ہا کس) اور اگر وہ اس سے محبت ہو۔ کامیاب
کر رہے تو (شروع میں ہی) اس کے جو مسلح کاغذی رہتے۔

(5) اِنْ مَا كَانَ رِزْقًا مِنْهَا لَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ يَتَقَالَفُ لَا اِنْ يَكُونُ

مُتَّحِدٌ أَوْ مُتَعَلِّقٌ وَمَا كَانَ تَحْتَهَا فَاِنَّ لَمْ يَكُنْ مُتَّحِدًا أَوْ مُتَعَلِّقًا فَتَحْتَ
فِيهِ وَمَا كَانَ قَلًا خِلَافَ فِيهِ۔ (الحجرات ص ۲۸ ج ۲)

یہ ایک جواب پر یہ اتفاق ہے چار نہیں الایہ مجہد یا منقل ہو اور اگر نہیں مجہد یا
منقل ہو تو اس پر یہ اتفاق ہے چار ہے اور نہیں مجہد یا منقل نہ ہو تو اس میں اختلاف ہے
(نہیں قوی ہوا ہے)

(6) وَلَوْ مَسَّحَ عَلَى الْجَوْرَتَيْنِ كَانَا تَحْتَهُمَا مُتَّحِدَيْنِ حَقِيرًا بِاتِّفَاقٍ
وَلَمْ يَكُنَا بِحَسَبِ مُتَّحِدَيْنِ لَا يَجُوزُ بِاتِّفَاقٍ وَنَ كَانَا تَحْتَهُمَا عَمْرًا مُتَّحِدَيْنِ
لَا يَجُوزُ فِي قَوْلِ الْإِمَامِ جَلَّ جَلَّاهُ وَرَوَى أَنَّ الْإِمَامَ رَحِمَهُ اللهُ قَوْلَهُمَا فِي
الْقَرْيَتَيْنِ الْبَدْنِ مَاتَ فِيهِ۔ (المہاجر ص ۲۸ ج ۱)

مگر چار میں سے ماضی ہوں تو یہ اتفاق ہے چار ہے اور اگر نہیں اور میر منقل
ہوں تو یہ اتفاق ہے چار ہے اور اگر نہیں غیر منقل ہوں تو یہ اتفاق ہے چار ہے اور اگر نہیں
نہیں امام احمد حنفی اور امام محمد حنفی کے روایت چار ہے ماضی الحاکمات میں امام
احمد حنفی کے بھی ان کی طرف جو کہ باقی۔

(7) وَأَمَّا الْمَسَّحُ عَلَى الْجَوْرَتَيْنِ فَإِنَّ كَانَا تَحْتَهُمَا مُتَّحِدَيْنِ يَجُوزُ الْمَسَّحُ
عَلَيْهِمَا لِأَنَّ مَوَاطِنَهُمَا الْمَسَّحُ مَعَهُمَا مُتَّحِدٌ وَنَ كَانَا تَحْتَهُمَا عَمْرًا يَجُوزُ
الْمَسَّحُ عَلَيْهِمَا لِأَنَّهُمَا بِمَنْزِلَةِ الْبِنَاءِ وَنَ كَانَا تَحْتَهُمَا عَمْرًا مُتَّحِدَيْنِ لَا يَجُوزُ
الْمَسَّحُ عَلَيْهِمَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى وَغَلَى قَوْلُ بِي بُوْنَعُ
وَمُحَمَّدُ رَحِمَهُمَا اللهُ تَعَالَى يَجُوزُ الْمَسَّحُ عَلَيْهِمَا

(المہاجر ص ۲۹ ج ۱)

اگر چہ میں شخص مصلی ہوں تو اس پر مسک چارے سے جو تک بغیر جون کے اس میں چلنا ممکن ہے اور اگر یا ایک چیز میں ہوں تو اس پر مسک چارہ نہیں ہوگا یہ باریک انداز کی شکل میں اور اگر شخص میرے مصلی ہو تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ اگر امام محمدؒ کے نزدیک چارے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک چارہ نہیں (لیکن مرض الوفا میں امام ابو حنیفہؒ نے جو ار کی طرف رجوع کرنا ہے)

(۸) وَإِنَّمَا الْمَسْحُ عَلَى الْخَوَارِ بِقَلْبِهَا وَأَمَّا مَنْ كَانَ الْخَوَارِ بِرِجْلَيْهِ غَيْرَ مُتَوَلٍّ وَفِي هَذَا الْوَجْهِ لَا يَخَوَّرُ الْمَسْحُ بِمَا خَلَّاهُ وَإِنَّمَا إِذَا كَانَ لِحَيْتٍ مُتَوَلٍّ وَفِي هَذَا الْوَجْهِ يَخَوَّرُ الْمَسْحُ بِمَا خَلَّاهُ لِأَنَّهُ يُمْكِنُ قَطْعُ الشَّعْرِ وَتَتَابَعُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ فَكَانَ بِمَعْنَى فَخْفٍ وَالْمَسْحُ فِي الشَّعْرِ لَا يَحْتَاجُ بِمَعْنَى عَلَى الشَّيْءِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُنْقِذَ بِسُورَةٍ لَا يَنْقُذُ لَأَنَّ إِذَا كَانَ لَا يَنْقُذُ وَيَنْتَرَعِي لِهَذَا لَيْسَ بِشَعْرِ وَلَا يَخَوَّرُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ وَإِنَّمَا إِذَا كَانَ لِحَيْتٍ غَيْرَ مُتَوَلٍّ وَفِي هَذَا الْوَجْهِ لَا يَخَوَّرُ الْمَسْحُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَيَعْنِي هَذَا يَخَوَّرُ - (مجموع الفتاوى ص ۲۱۲)

جواب پر مسک کی تین صورتیں ہیں (۱) جہاں میں ریش میرے مصلی ہوں ان پر بالاتفاق مسک چارہ نہیں (۲) جس مصلی ہوں ان پر بالاتفاق مسک چارے سے جو تک ب کے ساتھ سر میں کھار چلنا جس سے اس نے یہ دروں کے حکم میں ہیں اور جس سے مراد یہ ہے کہ کسی چیز کے ساتھ ہاتھ سے کے بغیر چڑی پر کھڑا ہے اور اگر سے مراد جب چہ لی پر ہاتھ سے کھڑا ہے اور چپے کر پائے تو اوٹیں ہیں اور اس پر مسک چارہ نہیں (۳) نہیں میرے مصلی پر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مسک چارہ نہیں امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے فرمایا

کے مسجود سجہ سے (امام اعظمؒ) نے جو اواز دے قول کی طرف رجوع کرنا تھا۔

(9) فَإِنْ كَانَ زَيْفًا لَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ بِلا خلاف

(اشیاء النہی ص ۲۱۳ ج ۱)

اگر سجہ یا زیف ہو تو اس پر بالاتفاق مسح جائز نہیں۔

(10) يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْخُزْنِيِّ إِذَا كَانَ مُحْتَمِلًا أَنْ يَكُونَ

مُحْتَمِلًا عَلَى الْقَوْلِ الْأَخِيرِ مِنْ قَوْلِي الْإِسْلَامُ وَحَسْبُ اللَّهِ بِهِ

(الكتاب في الجمع بين المسح والكتاب ج ۱ ص ۱۳۴)

امام ابو سعیدؒ نے فرمایا کہ اگر خزانہ ہو تو مسح جائز ہے۔

(11) وَإِنَّ الْمَسْحَ عَلَى الْخُزْنِيِّ فَإِنْ كَانَ مُحْتَمِلًا أَنْ يَكُونَ

بِلا خلاف عند اصحابنا وإن لم يكن محتملًا ولا متحققًا فإن كانا

يُطْفَأُ الْمَاءُ لَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا بِالْأَخْفِ وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا لَا يَجُوزُ

عَلَيْهِ خَبْرُهُ وَجَلَّةُ أَمْنٍ يُوَسِّفُ وَتَحْتَمِلُ الْخُزْنِيُّ وَرَوَى عَنْ أَبِي حَبِيبَةَ أَنَّهُ

رَوَى إِلَى الْوُزْنِيَّتَيْنِ فِي أَعْيُنِ عُمَرَاءِ وَذَلِكَ أَنَّهُ مَسَحَ عَلَى خُزْنِيَّتِهِ فِي عَرَفَةَ ثُمَّ

لَمْ يَفْعَلْهُ لَعَلَّ مَا نَحْنُ أَهْلُ الْإِسْلَامِ نَحْنُ (برائے مسجود سجہ ص ۲۱۳ ج ۱)

جو میں پر مسجود کی تین صورتیں ہیں (۱) اگر سجہ میں جھڑکا متعلق ہو تو اس پر

بالاتفاق مسجود سجہ سے (۲) اگر جھڑکا اور متعلق نہ ہو بلکہ ایک ہی ہو چوں کہ جھڑکا کرتی

ہو تو اس پر بالاتفاق مسجود سجہ سے (۳) اور اگر سجہ میں جس (جھڑکا جھڑکا) ہو تو

اس پر مسح جائز ہے اور امام اعظمؒ نے فرمایا کہ اگر سجہ اور امام اعظمؒ نے فرمایا کہ

اگر سجہ یا زیف ہو تو اس پر بالاتفاق مسح جائز نہیں۔

کر یا۔ نہ امام صاحب پرستوں کے سر میں انہماک میں جس جرائم پر مسک کیا اور میں دست بستہ ہو کر کہہ کر میں نے آج وہ کام کیا ہے جس سے میں لوگوں کو روکنا تھا۔

(12) وَأَمَّا الْحَدِيثُ فَيَحْتَمِلُ أَنَّهُمَا كَتَبَا مُعْتَقِلَيْنِ أَوْ مُتَقَتِّلَيْنِ وَبِهِ مَعْنَى
وَلَا عَمْرَؤَهُ لَدَلَاةً حَكَاةً حَايَ الْآبُرَى أَنَّهُ لَمْ يَتَنَازَلَ الْوُفُوقَ مِنَ الْجَوَارِبِ
(برائے معنی ص ۳۷ ج ۱ ص ۳۸ ج ۱)

یہ ایک حدیث ہے جو میں میں احتمال ہے کہ دو جرائم مجید ہیں یہ متعلق اور ہماری
کے قائل ہیں اور اس حدیث میں عموماً کہیں کہ اس میں واقعی جہت کا بیان ہے اس کی
تائید اس سے ہوتی ہے۔ (بلا شق) یہ حدیث درج ہے جو یوں واثبات ہیں۔

(13) وَأَمَّا انْفُسُ عَلَى الْجَوَارِبِ فَهُوَ عَلَى انْفُسِ لَدَلَاةً كَانَا مُعْتَقِلَيْنِ
أَوْ مُتَقَتِّلَيْنِ خَارِ الْمَنْعِ بِأَجْمَاعٍ بَيْنَ أَصْحَابَاتِ وَأَمَّا إِذَا كَانَا غَيْرَ مُتَقَتِّلَيْنِ
فَكَانَ رِبْقَتَيْنِ بِحَبْثِ بَرَى مَا حَتَمَهُمَا لَا يَجُوزُ الْمَنْعُ عَنْهُمَا وَإِنْ كَانَا لَيْسَتَيْنِ
فَكَانَ تَهْوِ حَتَمَهُ لَا يَجُوزُ الْمَنْعُ عَنْهُمَا وَلَكِنْ تَهْوِ يَوْسُفَ وَمُحَمَّدَ يَجُوزُ
وَرَبَّكَ نَحْنُ أَمِي عَيْنَهُ أَمَّا وَنَحْنُ أَلَى لَوْنَهُمَا بَلَى أَحْمَرُ غَضَبِهِ ۔

(تقریباً ص ۸۶ ج ۱)

جرائم پر مسک کی جس قسمیں ہیں (۱) اگر جرائم مجید ہیں تو وہاں جماع منع
جا رہے (۲) اگر جرائم ہر ایک ہوں کہ ان سے ظہر نہ رہا ہے اور مجید متعلق نہ ہوں تو ان پر
مسک جا رہیں (۳) اگر جرائم نہیں ہوں متعلق مجید نہ ہوں تو امام ابو حنیفہ کی روایت کے ایک
مسک جا رہیں اور امام ابو حنیفہ کی روایت کے ایک مسک جا رہے امام ابو حنیفہ
کی روایت کے اخیر میں مجاز کی طرف رجوع کر لیا تھا۔

(۱۴) اَعْلَوْكَ الْمَنَحَ عَلَى ثَلَاثَةِ وَجُوْهِ كَمَا رَقِيقِي غَيْرَ مُنْقَبِي
لَا يَجُوزُ الْمَنَحُ عَلَيْهِمَا اِتِّفَاقًا وَكَانَ لَخَبِيْثِي مُنْقَبِي جَائِزًا اِتِّفَاقًا وَانْ كَانَ
لَخَبِيْثِي غَيْرَ مُنْقَبِي فَهُوَ مَحْلٌ اِلَّا خِلَافَ كَمَا فِي الْخَطِيْبَةِ

(حاشیہ مطبوعہ علی مراقی الفوائد ص ۹۷ ن)

جراہوں پر مسح کر سب کے مسئلہ میں صورتیں ہیں (۱) جراہیں ہر ایک ہر
محل ہوں تو ان پر بالاتفاق مسح جائز نہیں (۲) جراہیں نہیں محفل ہوں تو بالاتفاق جائز
ہے (۳) اگر جراہیں نہیں غیر محفل ہوں تو ان میں اختلاف ہے۔

(۱۵) وَبِمُسْرَطٍ لَّيْجُوزُ الْمَنَحُ عَلَى الْجَوْرِ بِنِ اَنْ يَكُوْنَا مُنْقَبِي اَوْ
مُجْتَدِي بِاِتِّفَاقٍ بَيْنِ الْمَنِي الْحَقِيْقَةِ نَمَا اَوْ كَانَ غَيْرَ مُنْقَبِي وَلَا مُجْتَدِي
فَيَجُوزُ الْمَنَحُ عَلَيْهِمَا عَنْ الْمَضَامِيْنِ اَوْ كَانَ صَعِيْبِي لَخَبِيْثِي لَا يَتِمُّانِ
الْمَاءُ وَنَمَكُنْ مُنَاقَبَةُ الْمَنِي لِيَهَيَا لِيَا كَمَا رَقِيقِي تَشْفَانِ الْمَاءُ
فَلَا يَجُوزُ الْمَنَحُ عَلَيْهِمَا بِاِتِّفَاقٍ۔ (الجامع احادیث علی ص ۹۵ ج ۱)

جراہوں پر مسح کے جواریئے شرط یہ ہے کہ جراہیں محفل ہوں یا محمد اس پر ائمہ
امتناف کا اتفاق ہے اور ان شخص ہوں کہ پانی کو ہر جہ نہ کریں اور ان میں کچھ تار چلا نہیں
ہوئیں محفل ہوں تو بالجماع مسح کیسیہ اور بالجماع مسح کیسیہ نہ کر سکتے اور یہ جائز ہے اور
اگر ہر ایک ہوں چ پانی کو ہر جہ نہ کر لیں تو ان پر مسح بالاتفاق جائز نہیں۔

(۱۶) كَثُرَطُ الْخَابِئِ اَيْ مَنَافَتُهُمَا عَلَى الرِّجْلَيْنِ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ
لَحَابِيْهِ اِي الرِّقِيْضِ لَا يَجُزُّ لِقَطْعِ الْمَاءِ وَالْشَّرْطُ الْكَامِنُ مِنْهُمَا وَخُلُوعُ
الْمَاءِ اَلْمِي الْحَبِيْدُ فَلَا يَتِمُّانِ الْمَاءُ (مراقی الفوائد ص ۹۷ ن)

جو مسیح کیلئے پانچویں شرط یہ ہے کہ بغیر باہر سے کے تحت اور مولے ہوئے کی
 وہ سے گھڑی رہیں کیونکہ یہ ایک جواب میں مسافت طے کرنا ممکن نہیں۔ پچھنی شرط یہ ہے
 کہ پہلے اس سے گزر کر جسم تک پہنچ گئے ہیں وہ پہلی کو جذبہ رہیں۔

(17) وَيَجُوزُ عَلَى الْمَجُورِ تَبِيءٌ اَوْ كَانَ لِحَبْسٍ اَوْ مَوْجَعٍ اَوْ مُغْلَبٍ
 وَكَانَ اَبُو حَبِيبَةَ اَوْ لَا يَمُوتُ لَا يَجُوزُ اَلَا اِنْ يَكُونَا مُغْلَبَيْنِ لَا يَنْقَطِعُ
 بَيْنَهُمَا الْمَسَافَةُ ثُمَّ رَجَعَ اِلَى مَا ذَكَرْنَا مِنْ غَنِيَةِ الْفَقِيرِ

(الامتنان حصہ ۱، ص ۲۸)

جراں پر مسیح تب جا رہے جب وہ قسب یا محفل ہوں امام ابو حنیفہ کی روایت
 کا پہلا قول یہ کہ جراں پر مسیح تب جا رہے جب وہ قتل ہوں کیونکہ قسب اور میں
 مسافت طے نہیں ہو سکتی امام اعظم یہ ہیں۔ اس قول کی طرف رجوع فرمایا جس کو ہم
 نے ذکر کیا ہے اور پھر یہی اسی ہے۔

(18) يَجُوزُ الْمَسِيحُ عَلَى الْمَجُورِ اِنْ كَانَ مُغْلَبًا اَوْ مُغْلَبًا وَغَيْرًا

(الحمد والثناء ص ۲۰۸)

جواب پر مسیح تب جا رہے جب وہ محفل یا قسب میں ہو۔

(19) الْمَسِيحُ عَلَى الْمَجُورِ تَبِيءٌ اَوْ كَانَ لِحَبْسٍ اَوْ مَوْجَعٍ اَوْ مُغْلَبٍ اَوْ مُغْلَبًا
 وَهُوَ مَا اِذَا كَانَ لِحَبْسٍ مُغْلَبًا وَفِي رَجْعِهِ لَا يَجُوزُ اِلَّا بِتَعَالِي وَهُوَ لَا يَكُونُ
 لِحَبْسٍ وَلَا مُغْلَبًا وَفِي رَجْعِهِ لَا يَجُوزُ عِنْدَ اَبِي حَبِيبَةَ اِلَّا بِتَعَالِي وَهُوَ
 اِنْ يَكُونَا لِحَبْسٍ غَيْرَ مُغْلَبَيْنِ (الحمد والثناء ص ۲۵۲)

جڑوں پر مسح کی تین صورتیں ہیں (۱) مٹھین حقل مابین پر مسح و لاتاق جار ہے
(۲) مٹھین ہواور مٹھیل (۳) بلکہ قتی غیر مٹھیل اور ہوتا اس پر لاتاق مسح جائز نہیں۔

(۲) جنس غیر منقل باس پر امام اویسیہ نے روئے مسجہد میں ہوسا میں (ماہ
الہو یوسف) میں امام محمد نے روئے مسجہد (ماہ) کے روئے مسجہد (ماہ) کے
الوفات میں ان قول کی طرف رجوع فرمایا اور فرمایا کہ

(20) وَلَا تَجْزِرْ الْمَشْجُعَ عَلَى الْخَوْرِي عِنْدَ بَيْ خَيْمِهِ لِأَن يَكُونَا مُجْتَلِيَيْنِ أَوْ تَقْتُلِي وَأَنْ تَأْتِي يَوْفَ وَتُحْبِثِي جُزْرَ الْمَشْجُعِ عَلَى الْخَوْرِي
ذَكَرْنَا لِحَبَسِ الْأَهْلَاءِ (كتاب فضائل ص ٢٥٨)

امام ابو سعید خدریؓ کے یہ جراحہ پستک حب ہے جب جہاد مطلق اور امام ابو جعفر ثمالیؓ کے یہ کتاب ہے جو پستی و عروج ہے۔ مگر جس کی پستک جہاد ہے۔

(21) وَلَا تَجُوزُ الْقَنْصُ عَلَى الْجُورِ تَبَيَّنَ عَدُوُّهُنَّ حَتَّى لَا يَكُونَنَّ مُجْتَمِعِينَ أَوْ مُقْتَنِينَ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَنَحْنُ بِجُورِ الْقَنْصِ عَلَى الْجُورِ تَبَيَّنَ إِذَا كَانَ تَحْتَهُ لَا يَبْقَى نَفْسَةٌ۔ (مسند ابی شریح الکتاب ص ۱۸۷ ج ۱)

امام ابو سعید خدریؓ کے نزدیک جراحہ پستک حب جہاد ہے جب جہاد مطلق ہو اور امام ابو جعفر ثمالیؓ کے یہ کتاب ہے جو پستی و عروج ہے۔

یاد رکھیں کہ اس پر مسیح جہاد ہے۔

(22) «وَمِنْ ثَمَرَاتِهِ النَّخِيلُ الَّتِي هِيَ أَمْثَلُ لِمَنْ جَاءَهُ عَلَى الشَّجَرِ»

قَوْلُهُمَا رَبِّهِ يَقْنِي "أَوْ الْمُنْقَبِي" وَتَمْنَعُ مَا وَجَعَ الْجَنْدُ عَلَى أَنْفُلِهِ كَالنَّعْلِ
فِيَا مَنْ حَسِبَ بِمَنْكُم مَوْكِبَهُ الْمُنْشِي عَلَيْهِ قَبْضُهُ كَالْحَقِ "أَوْ الْمَجْدِي
وَهُوَ مَا وَجَعَ الْجَنْدُ عَلَى أَعْلَاهُ وَاسْعَهُ لِيَكُونَ كَالنَّعْلِ

(در الاما کا م شرح غرر الحاکم ص ۱۳۹ ج ۱)

شخص جرم میں ہوں بھی بغیر ہمارے کے پندی پر کھڑی رہیں ہمارے
صید کیلئے پہلے ان پر مس جا رہیں تو روکتے تھے ہمارا ہمارے صید کیلئے ہمارے صید
جا رہے تھے ہمیں ہمارے صید کیلئے ۔ مگر ہوا کی طرف رجوع کیا تو بھی ای پر ہے
یا متصل ہوں متصل وہ ہے جس سے پہلے ہوا کی طرف رجوع کیا تو بھی ہوتی کے
چلتا نکلتا ہے تو یہ دور کے کی شکل ہو جاتا ہے یا مجھ ہوں مجھ وہ ہے جس کے پہلے ہوا پر ہوا ہو
یہ مگر ۔ سے جہیز ہو جاتا ہے۔

(23) وَتَمْنَعُ الْمُنْشِي عَلَى الْهَوَازِ مُجْعَلُهُ أَوْ مُنْقَبِي وَتَمْنَعُ عَلَى النُّعْبِي
الَّذِي تَمْنَعُ عَلَى الشَّامِ مِنْ غَيْرِ دَمِي فِي الْأَمْنِ عَنِ الْإِقَامِ وَهُوَ لَوْ تَمْنَعُ
وَعَلَيْهِ الْفَتَوَى (تبع ۱۱ ص ۱۱)

ہو مجھ یا متصل جہیز پر مس جا رہے کی طرف میں میرے مجھ میرے متصل پر بھی جا رہے
ہے ہمارے صید کیلئے کا مس قول ہمارا ہمارے صید کیلئے اور ہمارے صید کیلئے کا ہمارے صید کیلئے
ہے اور ہوا کی پر ہے ہمارے صید وہ جہیز میں جہیز ہمارے کے پندی پر کھڑی رہیں۔
(24) وَتَمْنَعُ الْمُنْشِي عَلَى الْهَوَازِ مُجْعَلُهُ أَوْ مُنْقَبِي وَتَمْنَعُ عَلَى النُّعْبِي فِي الْأَمْنِ
عَنِ الْإِقَامِ وَهُوَ لَوْ تَمْنَعُ (متش ۱۱ ص ۱۱)

اور مجدد: متصل جہاں پڑھ جائے اسی طرح ٹھہرنے پر بھی جائز ہے امام ابوحنیفہ

رحمۃ اللہ علیہ کا اس قول ورنہ اس پر صرف پڑھنا اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا یہ کہ ہے۔

(25) وَيَجُوزُ عَلَى طَعْوَرَتَيْهِ اِنْ كَانَ لِحَيْتَتَيْهِ اَوْ مُجْتَنِبِي

(الاعتقار تميمي اني راسا)

جہاں پڑھنا جب طہارت کے بعد ٹھہرنے پر بھی جائز ہے امام ابوحنیفہ

جراثیم پرست فقہ حنبلی کی روشنی میں

(1) وَيَصْحُحُ عَلَيَّ حَقِّبٍ وَخُورِبٍ صَعْنِي مِنْ صَوَابٍ أَوْ عَوْبٍ وَرَنْ تَكَاثُ عَمْرٍ
مُجَلَّدِيٍّ أَوْ مُنْقَلِيٍّ (الآقا علی نقی امام احمدیہ رحمہ اللہ ج ۱ ص ۱۳۱)

اور صحیح کچھ ہے سورے پہ پوراہن و عیب کی سخت اور مونی جراثیم پرست پر اگرچہ وہ مجید اور متصل نہ ہوں۔

(2) يَنْحَوِرُ يَنْحَدُ كَيْسٍ عَلَيَّ طَاهِرٍ مَبَاحٍ سَالِمٍ تَمَعْرُؤُ حَيْثُ يَنْتَبِئُ بَعْضُهُ مِنْ
عَقَبٍ وَخُورِبٍ صَعْنِيٍّ وَنُجُومًا (فقہ حنبلی مفسر الامام ابن عثیم)

نور و اور عت جراثیم پاک و مباح ہو اگر مس مقدار کو پھیلے اور بلیے پکڑے اور
دھیرے کے پڑی پر گزریں جہاں پر مس جاری ہے۔

(3) يَنْحَوِرُ (الْمَسْحُ) عَلَيَّ خُورِبٍ صَعْنِيٍّ وَخُورِبٍ نَبَسٍ فِي الرِّجْلِ
عَلَيَّ خَيْتَةِ الْحَقِّبِ مِنْ عَمْرِ الْحَبِيبِ (ابن النعمان شریف اور مستخرج ص ۱۳۱ ج ۱)

مس سخت جراثیم پر جائز ہے اور سخت جراثیم وہ ہے جو چوڑے کی کہ وہ پور پاؤں
میں موزے کی طرح ہٹکی جائے۔

(4) يَنْحَوِرُ الْمَسْحُ عَلَيَّ الْحُورِبِ لَيْسَ نَعْسِي الْحَقِّبِ لَا تَلَا مَلُوسٍ
سَالِمٍ يَنْحَلِي الْفَرْجَ يُمْكِنُ مُتَابَعَةُ الْمَنِيِّ فَوَاسِيَةِ الْحَقِّبِ

(الشمس المبینہ ج ۱ قدامتہ ص ۱۳۹ ج ۱)

جوابوں پر مسکرتے جا رہے اور خراب موڑ کے حکم میں ہوتا سے تکتے داخل
 لڑکے کو چھاتا ہے اس میں بلی جونی کے چہرے بھی ٹھنک رہے۔

(5) اَمَّا يَجُوزُ الْمُنْحَ عَلَيْهِمَا فَاِنَّ لَيْتَ بَيْنَهُ رَأْسًا مَقْبَضَةً الْمُسِي فِيهِ
وَلَا قِلَابَ (١) مِنَ الرَّبِيعِ ثَلَاثٌ رَوَاهُ مُسْتَدْرَكٌ مِنْ جِهَاتٍ

صرف اور صرف صبح اس صورت میں جرائنوں پر چار ہے جب (۱) وہ بغیر
باند سے کھڑی رہیں (۲) اور اس میں (بغیر جوتی سے) چپل نہیں ہو ورنہ چار نہیں۔

(6) يَجُودُ الصَّمْعُ عَلَى الْحَقِّ وَمَا شَهِدَ مِنَ الْحَوَارِبِ الصَّغِيرَةِ
الَّتِي نُبِتَ فِي الْقَدَمَيْنِ (عمر 44 قس 16 ج 1)

کچھ جڑ ہے + وہ ہے اور ان عمت جڑوں پر جو دروں کے مشابہ ہوں یعنی
 اپنے پکارنے اور دعوے کے قدموں میں گمزا رہیں۔

(7) وَيَسْتَرْطِ الْمُسْتَرْطُ أَنْ يُكُونُ صَعِيقًا يَنْفِرُ الْقَدْرَ لَانَّهُ كَانَ
عَمِيقًا يَصِفُ الْقَدْرَ كَيْدَ يَجِيءَ الْمَنْعُ عَلَيْهِ لَانَّهُ عَمْرٌ سَاهِي فَلَوْ يَجِيءُ الْمَنْعُ
عَلَيْهِ كَمَا خُفِيَ الْمَضْرُوقُ وَيَسْتَرْطِ أَنْ يُنْكَرَ فِي الْقَدَمِ بَعِيدِهِ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ فَإِنْ
كَانَ يَنْفُطُ مِنَ الْقَدَمِ لَمَعَنَهُ وَنَفَسَهُ ثُمَّ يَجِيءُ الْمَنْعُ عَلَيْهِ لِأَنَّ الْأَدَى يَدْعُو
الْحَاحِي إِلَيْهِ فَوَ الْأَدَى يَنْتَبِهُ بِتَقْبِيهِ وَلِأَنَّ الْأَخْلَى فِي الْمَنْعِ هُوَ الْخُفُّ
وَعَمْرٌ مُنَافِسٌ عَلَيْهِ وَالْخُفُّ يَنْتَبِهُ بَعِيدُهُ لَمَّا لَبِثَ يَنْتَبَهُ لَا يَلْهَوِي بِهِ
(حدادش محمد ۲ ص ۳۲ ع ۱)

جو یہ پرس ہے جو اس کیلئے شرط ہے کہ جراب سخت اور آبی ہو جو قد کو چھپالے
کیونکہ جب وہ ایک ہوا رقصہ مکی سے گئے خط بر سرے تو اس پرس جاڑ میں کیونکہ وہ قدم

کیسے ستر کس تو یہ پچھے ہوئے دور سے کی طرح ہوئی۔ یہ بھی شرط سے رد وہ بھی بعد سے کے قدم میں ستر ہے جس اور قدم سے رچا کے طر شایہ نقش ہوئے کی وجہ سے تو اس پر مسک جا رہیں کیونکہ دوروں پر مسک کے جوار کا اگلی اس کا بھی بعد سے کے اور خود بت ہونے ہے ہیں جو جڑا یہ مفرد ثابت نہیں رہ سکتی وہ دور سے کے ساتھ لائق نہیں ہو سکتی۔

(8) لَانَّهُ مَنُكَبُوسٌ مَسْبُورٌ لِنَقْدِهِ بِفَكْرِ مُتَابَعَةِ الْمَشْيِ فِيهِ شِبْهُ الْخَفِ قَدْ خَذَّ عَلَى رِجْلَيْهِ لِقَائِهِ لَمْ يَخْرُ الْمَسْحُ عَنْهَا لَانَّهَا لَا تَنْتَبِ بِنَفْسِهَا شَيْئًا تَنْتَبِ بِشَيْئِهَا (عاقی فی تراویح ص ۱۷۱)

(جڑا ہوں پر مسک جا رہے ہو گئے کہ وہ ستر قدم سے اس میں بھی جوتی سے گناہ چلنا بھی ٹکس ہے اس کے یہ دور سے کے مشابہ ہے اور اسے پہنچاؤں پر غماہ ہونے کے تو اس پر مسک جا رہیں کیونکہ یہ بات خود بت نہیں رہ سکتی وہ دور سے کے ساتھ لائق نہیں ہو سکتی۔

(9) "وَالْمَجْرُورُ" لَانَّهُ سَائِرٌ لِنَقْدِهِ بِفَكْرِ مُتَابَعَةِ الْمَشْيِ فِيهِ شِبْهُ الْخَفِ وَهُوَ خَامِلٌ لِنَقْدِهِ وَالْمَسْحُ وَصَرَّحَ بِهِ غَيْرُهُ

(الممدوح خراج المصنف ص ۱۷۰)

اور جڑا ہوں پر مسک جا رہے۔ اس کے بھی جڑا ہوں پر مسک جا رہے کہ جڑا ہوں قدم کیسے ستر ہیں اور ان میں (بلیہ جوتی کے) لگا ہوا چلنا ممکن ہے اس ضابطہ سے جڑا ہوں دور کے مشابہ ہیں اور (حدیث میں) جڑا ہوں کا خطہ محمد اور مائل و بھی شامل ہے۔ معصومین سے اس کی تصدیق کی ہے۔

(10) وَلَا يَخْرُ الْمَسْحُ لَا عَنْ شَيْءٍ مَّا يَسْتَرْ مَحَلُّ الْقَدْرِ حِينَ تَكْلُفُهُ وَتَنْتَبِ

بِنَفْسِهِ فَإِنْ كَانَ الْمُجُوزُ خَفِيفًا يَصِفُ الْقُدَّةَ أَوْ يَسْقُطُ مِنْهُ دَاخِلِيٌّ أَوْ
مِنْهُ لِقَابٌ لَمْ يَجْزِ الْمَسْخُ (المبطل شرعاً من ۱۷۷۱)

اور مسک جا رہے ہیں مگر اس جزیوں پر جو قدس کے مکمل قسم کو عداوت نہیں اور بغیر
باند سے کے کھڑی رہیں پس اگر جزیوں پر یہ ہوں جو قدس کی راحت کو ظاہر کریں یہ چنے
سے وقت کر جائیں یا قدموں پر لگانے (ان سلا کیز) چھ حالے تو ان پر مسک جا رہیں۔

(11) يُشْتَرِطُ لِجَوَازِ الْمَسْخِ غَلِيٌّ حَاجِبٌ طَرَجٌ شَرْطٌ لَاؤُلَىٰ
يُكُونُ سَائِرُ مَحَقِّ الْعَرَجِ الْتَابِيُّ أَوْ يُكُونُ قَائِمًا بِنَفْسِهِ فِي الْمَرْغَبَةِ
وَرَدَّ فِي الْخَفِيفِ الْقُدَّةَ وَمَا لَا يَنْتَبِ بِنَفْسِهِ لَمْ يَنْفَعِ فِي مَقَامٍ وَجَبَتْ لَهُ الْجُزُورُ
الْمَسْخُ عَلَى مَا يَسْقُطُ بَرُودٌ شَرْطُهُ (المبطل شرعاً من ۱۷۷۱)

ہاں اور پاؤں کے درمیان مکمل ہو۔ ان (یعنی پہلی ہوئی) جزیوں پر مسک کے
ہو جائیں کی شرطیں میں پہلی شرط یہ ہے کہ وہ مکمل قسم کو عداوت پر یہ ہے کہ وہ
قدیم اور پختی پر حق پکڑے اور باند سے کے کھڑی رہے نہ کہ مکمل کی رخصت اس دور کے
ہارے میں وہ رہتی ہے جو عداوت تھا اور جو خود کھرا رہا وہ اس عداوت سے کہ حکم میں نہیں
آتا اس کے اس جو وہ پہلے جا سکتا جو کہ اس میں جوا کی شرط نہیں پائی جاتی۔

(12) وَكَمْثَلَتْ الْمُجُوزُ الْمُطْعَمِيَّ الْيَدِي لَا يَسْقُطُ دَاخِلِيٌّ فِيهِ أَوْ
يَجُوزُ الْمَسْخُ غَلِيٌّ بِالشَّرْطِ الْمَطْعَمِيَّ الْمُطْعَمِيَّ ذَكَرَ مَا قَامَ فِي الْخَفِيفِ
مَحَقِّمَا أَوْ يُكُونُ خَفِيفًا لَا يَنْفَعُ مِنْهُ شَيْءٌ مِنَ الْمَقْعَدِ النَّاسِي أَوْ يُكُونُ
مُتَابِعَةً النَّاسِي لَمْ يَكُنْ سَائِرُ مَحَقِّ الْعَرَجِ يَنْتَبِ فِي الْمَقْعَدِ لِحَارِ
الْمَسْخِ عَنْهُ كَمَا نَهَى (المطلی من ۱۷۷۱، ۲)

ایسی طرح اس جراب پر مسک جا کر سے جواتنی تحت اور موٹی ہو کر چنے سے رگڑے اور جراب پر مسک کے جواتنی دوڑ جائیں ہیں جن کو ہم نے مہر دوس میں ذکر کر دیا ہے چپ یہ کہ دو جراب تحت اور موٹی ہو کر اس سے قدم کی ساخت گھرا کرے دوسری یہ کہ اس میں (بلیے جونی کے) نکاتار چلے گئیں ہو۔ یہ جرابیں قدموں نیچے ساڑھی ہیں اور پندلی اور پاؤں پر بھی پکڑے اور خدمت کے چنے میں گھری رہتی ہیں اس لئے اس پر مسک جا کر ہے۔

(13) وَيُتَمَسَّحُ عَلَى مَا نَقُوهُ مَقَامَ الْمُحْفِي لِيُخَوِّزَ لِمَسَّحٍ عَلَى الْجَوَزِ الْفَيْضِي الَّذِي يَسْتُرُ الْفَرْخَ مِنْ خُزْفٍ أَوْ خَيْرٍ (الطهس العظمى ص 56 ج 1)
اور اس پر مسک جا کر ہے جو ہوتا اس وجہ سے کہ اس میں سکہ قائم مقام ہو سکتا
اور موٹی جرابوں پر مسک جا کر ہے۔

(14) وَتَمَلَّتِ الْجَوَزُ الْفَيْضِي الَّذِي لَا يَنْسُطُ إِذَا مَسَّ بِهِ (مرح)
لَمَّا كَانَ الْحَقُّ الْمَقَادُ مِنْ شَاهِدِ (1) أَنْ يَكُونَ خَبِيْثًا (2) لَا يَنْسُطُ إِذَا مَسَّ بِهِ لَمْ يَمْسُحْ بِهِ خَيْرٌ خَيْرٌ الْفَرْخِ بِهِ وَلَمَّا كَانَ الْخَوَزُ وَهُوَ بِسَاءٍ مَسَّ مَسْرُفٌ يَتَّخِذُ بِلَدٍّ يَسْتَعْمِلُ قَارَةً وَبَارَةً مَعْدًا مَسْرُفٌ مَسْرُفٌ ذَلِكَ بِهِ وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُ هَذِهِ الْمَسْرُفِ عَنْ قُرْبِ (ثلاث اکرشی میں 112)

ای طرح ان جرابوں پر مسک جا کر ہے جو تحت اور موٹی ہوں جب اس میں چلیں تو وہ (بلیے سے) نہ کہ یہ ہنگامہ مران او مقام اور سے نہیں بھی ہوتے ہیں اور چلنے سے گرتے بھی نہیں اس سے اس میں ان دوڑ طوں کی مصراحت کی ضرورت نہ تھی لیکن جراب جواون سے ہے چاہا ہے پاؤں کی گرامش نیچے اس کو بھی استعمال کیا جا سکتا ہے

سودہ کی طرح اس لئے اس میں دونوں شرطوں کی صراحت کر دی ہے۔

(15) وَالْخَوَارِجُ فِي مَغْزَى الْفَتْحِ لَأَنَّهُ سَابِقٌ لِمَحَلِّ الْقَرْضِ، يُصِكُّ

مُتَابِعَةُ الْمَغْزَى فِيهِ أَسْبَابُ الْفَتْحِ (کشاف القناع ج ۱ ص ۳۱۶)

اور جو سودہ سے حکم میں ہے تاکہ یہ محض فرض و واجب پتے ہیں اور اس میں

بھی جو سودہ کے چلنے لگنے سے اس سے یہ سودہ سے سودہ مشابہ ہے۔

جہاں پر مسیح فقہ شافعی کی روشنی میں

(١) فَإِنَّ الْبَعْضَ وَالْأَبْشَحَ عَلَى الْخَوَرِيِّ، أَلَّا يَكُونَ الْخَوَرِيَّةَ
مُجَلَّدِي الْقَدَمَيْنِ إِلَى الْكُفْيَيْنِ حَتَّى يَكُونَا قَدَمَا الْمُحْفَيْنِ

(یہ دینی قلمی اساتذہ کی تصانیف ہیں)

عام شاعری کی نسبت سے لڑیا جڑا ہوں پر مسخ نہ کیا جائے مگر یہ کہ ایسی ہوا میں ہوں

جن کے قلم محمد یوں (پیشی فیضیہ) تانہ نوروں سے مہر ہو جائیں۔

(2) فَإِنَّ الْمَارِوَدِيَّ اعْتَمَدَ أَنَّ الْجَوْرَ الْمُنْعَى عَلَيْهِ عَلَى حُرَيْبٍ
أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ مَجْتَمِعًا لِقَبُولِ الْمُنْعَى عَلَيْهِ وَلَا أَنْ يَكُونَ
الْمُنْعَى عَلَيْهِ إِذَا اسْتَرْبَهُ مَعَهُ أَوْ جَرَّ خَارِ الْمُنْعَى عَلَيْهِ كَالْحَقِيقِ وَلَا أَنْ يَكُونَ
حَكِيمٌ يَصْلُقُ بِبَنَاتِ النَّحْفِ لَعَلَّ بَنَاتِ الْجَوْرِ الْمَجْتَمِعِ وَالضَّرْبُ الثَّانِي
أَنْ يَكُونَ الْجَوْرُ غَيْرَ مَجْتَمِعٍ الْقَدَمُ فَهُوَ عَلَى حُرَيْبٍ أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ
الْجَوْرُ غَيْرَ مُتَقَرِّبٍ لِلْجَوْرِ الْمُنْعَى عَلَيْهِ ثُمَّ رَأَى قَدَمَهُ بِمَا لَا يُمْكِنُ
مُعَادَاةُ الْمُنْعَى عَلَيْهِ فَهُوَ يَحْتَمِلُ الْمُنْعَى عَلَيْهِ وَالضَّرْبُ الثَّانِي أَنْ يَكُونَ
مُتَقَرِّبًا لِلسَّيْلِ فَهُوَ عَلَى حُرَيْبٍ أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ مَكَامًا يَصِفُ وَبَصْرُ بَنِي
الْمُنْعَى عَلَيْهِ إِلَى الْقَدَمِ فَلَا يَجُوزُ الْمُنْعَى عَلَيْهِ وَالثَّانِي أَنْ يَكُونَ مَكَامًا لَا يَصِفُ
وَيَمْتَنِعُ مَقَامًا مِنْ وَجْهِ سَبِيٍّ فَيُضَيِّقُ إِلَى قَدَمِهِ فَقَدْ اختلفت اصحابنا في
جَوْرِ الْمُنْعَى عَلَيْهِ عَلَى وَجْهِ أَحَدُهُمَا لَا يَجُوزُ وَهُوَ رِوَاةُ الْمُزَنِيِّ وَالثَّانِي
يَجُوزُ وَهُوَ رِوَاةُ الرَّبِيعِ (المدون في امته الشاكي ص ٢٤٥، ٢٤٦ ج ١)

عَلَيْهِ لَعْنَتُهُ فَإِنْ لَمْ يُبَيَّنْ فَتَطْعَةُ الْمُنَى لَطْعُهُ أَوْ لَعْنَتُهُ لَمْ يَجْزِ الْمَنْعُ عَلَيْهِ
وَالشَّرْطُ الرَّابِعُ مُخْتَصِفٌ فِيهِ أَنْ يَكُونَ مَبَاحٌ لِلنِّسَاءِ فَلَا يَكُونُ مَنْسُوقًا وَلَا
مَقْضُوبًا لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ خَصًّا فِي مَقْصُودِهِ فَإِنْ كَانَ مَنْسُوقًا أَوْ مَقْضُوبًا فَلَيْسَ جَوَازٌ
مَنْعُهُ عَنْهُ وَخُفَّانٌ وَكَهْدَانٌ لَوْ لَسَ خُفَّانٌ ذَهَبَ نَحْوُ خُرَّاهِ النَّسَاءِ
كَالْمَقْضُوبِ لِأَنَّ حُدُوثَ نَحْوِهَا نَقْلُ الْمَنْعِ عَنْهُ نَاقِلٌ لِأَنَّ الْمَقْصِدَ مَنَعَ مِنْ
الرَّغْبَةِ (ابن قتيب في الفتاوى المجلد ١ ص ١٥٦)

امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا کہ عورتوں کے لیے یہ ضرور ہے کہ وہ کسی سے منع ہو جس سے وہ بچ سکے۔
اگر وہ کسی سے منع نہ ہو تو اس پر منع جائز ہے۔ ماوردی تحریر فرماتے ہیں کہ یہ بھی ممکن ہے کہ وہ کسی
موردہ میں سے کسی سے منع ہو جس سے وہ بچ سکے۔ مثلاً اگر وہ کسی سے منع ہو جس سے وہ بچ سکے تو اس پر منع
موردہ میں سے کسی سے منع ہو جس سے وہ بچ سکے۔
وہ شرائط یہ ہیں (۱) انہوں نے منع کیا ہے کہ وہ کسی سے منع ہو جس سے وہ بچ سکے۔
(۲) اس کی زندگی میں نہ پہنچے ہیں اور نہ ہی وہ کسی سے منع ہو جس سے وہ بچ سکے۔
(۳) اس کی زندگی میں نہ پہنچے ہیں اور نہ ہی وہ کسی سے منع ہو جس سے وہ بچ سکے۔
(۴) اس کی زندگی میں نہ پہنچے ہیں اور نہ ہی وہ کسی سے منع ہو جس سے وہ بچ سکے۔

(4) النَّاسُ أَنْ يَكُونَ قَوْيًّا وَتَعْرِادُ بِنَه كَوْنُهُ بِحَيْثُ يُمْكِنُ مَتَابَعُهُ الْمُنْصَحِي عَلَيْهِ فَلَا يَجُوزُ الْمُنْصَحُ عَلَى التَّقَاطُعِ وَالْجَوَابِ الْمُنْخَفِ مِنْ الشُّوْفِ لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ الْمُنْصَحُ عَلَيْهَا وَلَا تَهْلَا لَمْ تَنْصَحْ قَوْدَ الْمَاءِ إِلَى الْمَرْجَلِ

(الشرح تیسے طریقے میں ص ۳۷۲ ج ۲)

دوسری شرط یہ ہے کہ جواب مضبوط ہوا اس سے مراد یہ ہے کہ اس میں کچھ جار چلنا ممکن ہو۔ سہ اولیٰ اور دہانوں کی جوابوں پر مسک چاہے نہیں ہو کہ اس میں چلنے کی محسوس نہیں اور یہ دہانے کے پاؤں تک پہنچنے کو بھی ممکن ہو کہ سکتی۔

(5) وَإِنْ لَبَسَ جُورِيًّا حَارًّا الْمُنْصَحُ عَلَيْهِ بِشَرِّهِمْ أَحَدُ فَعَالٍ يُمْكِنُ ضَعِيفًا لَاهِفًا وَالنَّاسُ أَنْ يَكُونَ مُتَقَلِّدًا لِمَنْ أَتَى حَذَّ الشَّرِّ كَيْلَ لَمْ يَخِرْ الْمُنْصَحُ عَلَيْهِ (المجموع شرح المنہ ص ۳۰۹ ج ۱)

اگر جواب ممکن تو اس پر وہ شرطیں سے سرحدیں جائز ہے یہ کہ وہ جواب مختار اور موقفیاتی ہو کہ دہان کو جذبہ نہ کرے دوسری یہ کہ معتدل ہو اگر ان میں سے کوئی شرط نہ پائی گئی تو صحیح جائز نہیں۔

(6) وَتَعْرِادُ الشَّالِصِ عَلَيْهَا فِي الْأَدِّ وَهُوَ أَنَّهُ يَجُوزُ الْمُنْصَحُ عَلَى الْجَوَابِ بِشَرِّهِ أَنْ يَكُونَ ضَعِيفًا مُتَقَلِّدًا وَهَكَذَا قَطَعَ بِهِ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ الشَّيْخُ أَبُو حَامِدٍ وَالْمُحَاسِنِيُّ وَاسْنُ الطَّبَّاعِ وَالْمُتَوَلَّى وَغَيْرُهُمْ وَلَمَّا الْقَاضِي أَبُو الْعَلَاءِ لَا يَجُوزُ الْمُنْصَحُ عَلَى الْجَوَابِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ سَائِرًا لِمَعْنَى الْفَرْجِ وَيُمْكِنُ مُتَابَعَةُ الْمُنْصَحِ عَلَيْهِ (المجموع شرح المنہ ص ۳۰۹ ج ۱)

امام شافعیؒ نے کتاب الام میں صراحت کی ہے کہ جرم پر مسل کی شرط کے ساتھ جاری ہے کہ وہ (موردہ کی طرف) سخت اور محکم ہو مثلاً عید کی ایسی جماعت ہے اس کو قتل اور بھگتی کر دیا ہے جیسے اشباح ایچہ مسلحہ، محافل مسلحہ، ان انصار مسلحہ اور متولی مسلحہ وغیرہ اور قاضی ابو اصبہؒ نے کہا ہے کہ عذاب پر مسل جب جاری ہے جب وہ گھبراہٹ میں نہیں سرتا ہوا اور اس میں چٹا نہیں ہو۔

(7) وَالْمُصْنِخُ مِنَ الْعُزُوبِ مَا دُكِرَ طِفْلاً جُنِيَ بِهِ الْعُكْبُ وَالْفَقْدَانُ وَخِصَمَاتُ مِنَ الْمُحْطَرِّ تَكُونُ تَمَكُّنُ مُتَلَعَةً لِمَنْ عَنِ جَارٍ كُفِّ مَكَّنَ وَلَا قَلَا وَهَكَذَا يُلَاحِظُ الْفُورَ ابْنُ الْإِسْمَاعِيلِ الْأَصْحَابُ اجْتَمَعُوا فَقَالَ كَانَ اصْطَبَاتَا ابْنُ تَمَكُّنُ مُتَلَعَةً لِمَنْ عَنِ طُحُورِ بْنِ جَارٍ الْمُنْخِ عَلَيْهِمَا وَلَا قَلَا۔

(المجموع شرح المہد پ ۳۹۹ ص ۱۵)

مجید صواب یہی ہے جس وقت قاضی ابو اصبہؒ نے مقتولین کی یہ جماعت نے ذکر کیا ہے کہ اگر اس میں لاکھ چلا ممکن ہو تو جرموں پر مسل جاری ہے اور یہیں اور نو انی ہوئی ہے ام میں تمام شامل ہے۔ سے کسی عمل یہ ہے کہ اگر جرموں میں لاکھ چلا ممکن ہو تو ان پر مسل جاری ہے اور نہ جاری نہیں۔

(8) ابْنُ مَدَاہِبِ الْقَضَا، ابْنُ الْحَوْزِبِ قَدْ ذَكَرْنَا أَنَّ الْمُصْنِخَ مِنْ مَذْهَبِ ابْنِ الْحَوْزِبِ ابْنُ عَمَّانٍ صَبِيحٌ مُتَمَكِّنٌ مُتَلَعَةً لِمَنْ عَنِ جَارٍ الْمُنْخِ عَلَيْهِ وَلَا قَلَا۔ (المجموع شرح المہد پ ۳۹۹ ص ۱۵)

جرم پر مسل کے بارے میں حرم کے عہد میں کامیاب تحقیق ہے۔ ذکر کر رہا ہے کہ اگر کسی عہد میں یہ ہے کہ جرم پر (۱) سخت ہو (۲) اس میں (۳) ملے جرتی کے (۴) لاکھ چلا ممکن ہو تو اس پر مسل جاری ہے اور نہ جاری نہیں۔

(12) وَهُوَ عِنْدَ النَّاصِيَةِ حَتَّىٰ يَبْرَأَ كَيْفَ تَكُونُ الْجُجُورُ يَا حَبِيبِي
بِفَتْحٍ نَفْوَدُ الْغَاءِ الْوُحْدَ الْقَدَمُ لَوْ حَبَّ عَدْلُهُمَا وَمِنْ هَذَا يَقُولُ النَّاصِيَةُ اِنَّمَا
الْحَبُّ مَا لَمْ يَشْفِ لِي مَا لَمْ يَرَقِ اِنْ يَكُونَا مُتَقَتِبَيْنِ

(نور الایادات شامی ص ۱۲۸ ج ۱)

امام شامی رحمہ اللہ کے راویات جراح پر مسک دو شرطوں کے ساتھ جاری ہے (۱)
جراح صحت اور موتی (۲) اگر جراحوں پر پانی ڈال جائے تو وہ جراح تھمتہ پانی کے پکپکے
میں مائع بن گئیں مامہٹا بھی ہو گئیں نے کہا وہ دوش سے جو پور پٹ بہا ہو مٹل ہو۔
(13) وَلَا يُمْسَحُ عَنِّي الْجُجُورُ نَبِيَّ اَلَا اِنْ يَكُونُ الْجُجُورُ مَجْلُودِي
اَلْقَدَمِ الْوُحْدَ الْوُحْدَ حَتَّىٰ يَكُونَا مَقَامَ الْحَقِيقِ وَمَا لَيْسَ مِنْ حَقِيقِ حَشَبٍ اَوْ
مَا لَمْ يَكُنْ مَقَامَ الْجُجُورِ اِنْ يُمْسَحُ عَنِّي (عکرمہ لہری ص ۱۰۸)

جراحوں پر مسک نہ کیا جائے مگر یہ نہ کہی جڑیں ہوں میں سے قدم ٹٹوں نہ جلد
ہوں (یعنی چھپو پر ہلا ہو) تاکہ موزوں کے قائم مقام ہو جائیں لو مارا موزہ مکن لے لے
جو دوسرے کے قائم مقام سے وہ مکن لے تو ان پر مسک جاری ہے

پیراں پر مسح فقہ مالکی کی روشنی میں

(۱) وَلَا يَجُوزُ غُشْيُ غَيْرِ الْخُفَّيْنِ وَلَوْ مَسَحَ الْخُزَّابُ الْمَجْتَمِعَ قَوْلَانِ

(اثر عاصیہ ص ۲۲ ج ۱)

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک جب مسح یا رکش کرے اور جب مجتہع پر مسح کرے

بارہ سال تک اس کے دونوں میں (ایک جوار کا دوسرا عاصیہ جوار کا)

(۲) اَبُو عُمَرَ يَقُولُ جَوَابُ الْمَسْحِ غُشْيُ الْخُزَّابِ وَالْمَجْتَمِعِ بِوَأَنَّهُمَا قُلٌّ

مَالِكٌ يَقُولُ الْخُزَّابُ لَا يَمْسَحُ عَلَى الْخُزَّابِ لَأَنَّ يَكُونُ مِنْ كَوْنِهِ وَمِنْ

تَحِيَّةِ جَنَّةٍ مَخْرُورٌ (اتحاد و تعلق ص ۲۲۳-۲۲۴ ج ۱)

ابو عمر کہتے ہیں کہ جب پیراں پر مسح کرے جوار کے متعلق امام مالک کے دو

قول میں (ایک جوار کا دوسرا عاصیہ جوار کا) اس کا جب کہیں سے ہے کہ جوار پر مسح نہ کیا

جائے الا یہ کہ اس کے اوپر اور نیچے چڑھا دیا جائے (یعنی مجتہع ہو)

(۳) وَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى جَوَازَيْنِ غَيْرِ مُجْتَمِعَيْنِ وَلَوْ اِلْتَمَسَا

وَالْمَجْتَمِعُ قَوْلَانِ (التمیز ص ۳۱ ج ۱)

جب مجتہع جوار پر مسح یا رکش کرے جوار پر مجتہع کے دو حصے ملائے گئے

ملائے گئے ہمارے میں دو قول ہیں۔

(۴) وَمَنْ الْخُفَّيْنِ فِي الْحَوَازِ وَالْخُزَّابِ وَهُوَ مَا كَانَ مِنْ فُتَيْ قَوْعَيْنِ

وَمِنْ قَوْعَيْنِ ظَاهِرُهُ بِالْحَدِّ فَإِنْ لَمْ يَجْعَدْ فَلَا يَمْسَحُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ

(الخلاصۃ المکتمیہ ص ۳۷ ج ۱)

رونی کی اور اس کی مجدد جراثیم کے بنوا میں دورے کی شکل ہے اور مکر مجدد
سہوق اس پر مکر رہے ہیں۔

(5) الْمَنْحُ عَمَى الْحَقِيقِ وَحَقَّةٌ بَدَلٌ عَنْ عَمَلِ الْوَجْتِ فِي الْحَضَرِ
وَالْمَكْرُومِ الْمَنْحُ الْخَوَرُ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ طَاهِرًا جَلَدًا وَشَرْطُ
الْمَنْحِ أَنْ يَكُونَ سَهْلًا فِي الْمَنْحُورِ وَحَقَّةٌ فِي الْمَنْحِ لَمْ يَكُنْ
الْمَنْحُورُ فِي يَكُونَ جَلَدًا طَاهِرًا مَكْرُومًا سَاهِلًا مَكْرُومًا فَفَرَحَ الْمَنْحُ
الْقَسِي فِي بَدَلِ خَالِي (الحق من الحق من 5.34 ر)

سراحت میں قتل نہیں کے بدلے اور اس پر مکر کر کے کی رحمت ہے اور
جراثیم بھی دورے کی شکل ہے بشرطیکہ اس سے طہ پر پڑا جائے اور جراثیم کی کیا رہ
شرطیں ہیں اس میں سے پورا قتل مسموم کے ساتھ سے پکی کا قتل مسموم کے ساتھ ہے
مسموم کی شرائط میں کہ جراثیم مکر ہو، پاک ہو، پورا ہو، طہ ہو، مکر ہو، قتل فرض کیلئے ساتھ ہو،
ہلے ہوئی وغیرہ کے اس میں پھر مکر ہو۔

(6) وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ وَالْخَوَرُ مَا وَجَّعَ عَمَى شَكْلِ الْمَنْحِ مِنْ لُغْزِ
أَوْ كَثَابٍ وَحَقَّةٌ طَاهِرَةٌ وَهُوَ مَا يَكُونُ الْمَنْحُ وَطَاهِرٌ وَهُوَ مَا يَكُونُ الْأَرْضُ
(عنوان الدوا من 5.34 ر)

جراثیم بھی دوروں کے مکر میں ہیں، جراثیم رونی و اسی سے دوروں کی قتل پر
ہاں جاتا ہے اور اس کے پھر دوروں پڑا جائے اور اس سے۔

(7) وَلَقَدْ كَذَّبَ جَمْعُهُمْ الْعَفْهَاءَ عَلَى جَوَارِ الْمَنْحِ عَمَى الْخَوَرِ فِي
حَقِيقَتِهِ (1) يَكُونُ الْخَوَرُ مَا يَكُونُ الْمَنْحُ لَا يَكُونُ الْمَنْحُ لَا يَكُونُ الْمَنْحُ

الْخَيْفُ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ (۲) لَيْتَكُونُ فَجُورِيَّانِ مُخْتَلِفِي أَيْ لَهُمَا نَعْلٌ وَفَوْ
يُتَخَذُ مِنَ الْمَجْلَدِ وَفِي الْخَيْفِ لَا يَبْعُدُ الْمَاءُ عَلَى الْقَدَحِ لِأَنَّ الْحَدَّ لَا يَتَشَقُّ
الْمَاءُ أَطْرُقُ الْمَوْسُوْعَةُ الْفِقْهِيَّةُ ص ۱۷۷ ج ۳

(حاشیہ حواہی الدوانی ص ۳۱ ج ۱)

دو دھنوں میں مجلد تھا، کے رایت گز میں پر مس کرنا چاہیے (۱) دونوں
گزا میں مجلد ہوں بھی ان کو چھڑا احاطہ کے یکے پر اس صورت میں مورد کے قائم مقام
ہو جاتی ہیں (۲) دونوں گز میں متصل ہوں بھی ان کے چھپے مقدار حق پر چھڑا جائے ہوا ہوا
دونوں صورتوں میں چھڑا نہ رکھیں کیونکہ یہ چھڑا چھڑا کی وجہ سے نہیں کرتا۔

(8) وَالْفُجُورِيَّانِ وَمَا عَلَى شَكْلِ الْخَيْفِ أَلَا تَهْمَا مِنْ نَجْوٍ قَطْرٍ أَوْ غَيْرِهِ
وَقَدْ ظَاهَرَ قَمًا وَبَاطِنُهُمَا (حواہی الدوانی ص ۳۲ ج ۱)

گزا میں مورد کی شکل پر ہوتی ہیں گز و گز و گز ہوتی ہیں ان کا ظاہر
اور باطن یعنی گزا کے ساتھ کلمہ ہوتا ہے۔

(9) لَيْتَكُنَّ الْفُجُورِيَّانِ مُتَعَدِّيَتَيْنِ كَالْخَيْفِ مَنَعَ عَنْهُمَا وَلَدُ رُؤْيٍ عَنْ
مَنْعٍ مَنَعَ عَنْهُمَا عَلَى الْفُجُورِيَّتَيْنِ وَإِنْ كُنَّا مُتَعَدِّيَتَيْنِ وَلَا زُنَّ مَنَعَ
(دکھائی فی نزال المادہ ص ۸ ج ۱)

اگر گزا میں مجلد ہوں تو مورد کے کی شکل میں ان پر مس کرنا چاہیے لیکن اگر
مالک کیسے کہ دوسرا قول مرد ہوا کہ بے گز پر ماقول، مس ہے۔

(10) لَيْتَكُنَّ الْفُجُورِيَّانِ مُتَعَدِّيَتَيْنِ كَمَا فِي مَقُولِ سَائِلٍ هِيَ الْفُجُورِيَّتَيْنِ يَتَكُونَانِ عَنِ
الْبَرِّ خِلٍّ وَأَسْمَانُهُمَا حَتَّى مُخْرُورٍ وَظَاهَرُ قَمًا حَتَّى مُخْرُورٍ ثُمَّ يَنْسَخُ عَنْهُمَا

قَالَ ثُمَّ دَسَّحَ فَقَالَ لَا تَمْسُحْ عَنْهُمْ (المودعہ ۱۳۰ ج ۱)

ابن القاسم یسئد کہتے ہیں کہ امام مالک یسئد پہلے فرماتے تھے کہ کسی جو ب پر مسک یا رے جس کے نیچے پر چڑا ملا ہوا ہو پھر اس قول سے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ جو ب مجھ پر مسک جائے۔

(۱۱) وَمِنْهُ الْعَقِبُ الْخُورِبُ وَهُوَ مَا تَكُنَّ مِنْ لُغَطٍ أَوْ تَكُنَّ أَوْ صُوفٍ جُنْدٍ عَاهِرَةٍ أَوْ كَبِيٍّ بِالْعَمْدِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلَا يَمْسُحُ الْفَسْحُ عَنْهُ (ماہیہ مصداقی علی الشرح الصغیر ۱۲۵ ج ۱)

روٹی "کی یادوں کی جہاد مس سے اوپر چڑا کے ہوا ہو" اور سے کی شکل سے اور اگر مجھ نہ ہوتے اس پر مس بھی نہیں۔

(۱۲) وَتَحْفَظُ لَوْ تَحْفَظُ وَتَحْفَظُ مَسْحُ جُوزِبٍ جُنْدٍ عَاهِرَةٍ وَبَابُهَا (مختصر میل ۱۲۳ ج ۱)

مفرد صغریٰ مرد اور مرد سے کہیں مجھ جہاد پر مس کرنے کی رخصت ہے۔



﴿ جزاویں پر مسیح فتاویٰ علماء عرب کی روشنی میں ﴾

(۱). فتویٰ علامہ محمد تقی راسخانیؒ

وَالْمَا الْمُجَوَّزُ عَلَى الْفَتْوَى لَمْ يَكُنْ حُجْرَةً لِقَوْلِهِ لَا يَكُونُ تَكْوِينُ تَحِيَّةٍ وَهِيَ الشَّيْءُ لَا يَصِفُ الْبَشَرَةَ وَالْقَوْلُ الْكَلَامُ أَنْ يَكُونَ خَفِيفَةً وَثِقَةً فَانْجَمَهُوَ عَلَى أَنَّهُ لَا يُمْسَخُ عَلَى الرَّقِيقِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مُؤَخَّوْذًا عَلَى غَلَبَةِ الشَّيْءِ بِنَيْتِهِ وَلَا أَنْ الْمُنْزِلَ بِجَوَازِ الْمَسْجُوعِ عَلَى الرَّقِيقِ فَاسْتَوْفَى عَلَى الْجَوَازِ الْمَوْجُودِ عَلَى عَهْدِ الشَّيْءِ بِنَيْتِهِ وَالْمَا فَاسْتَوْفَى قِيَاسًا مَعَ الْقَارِي لِأَنَّ الرَّقِيقَ لَيْسَ كَالشَّخْصِ وَالشَّيْءُ فِي هَذَا أَنَّهُ حِينَ مَا كَانَ مِنَ الْقِيَامِ لِيَحْيَا شَاهِدَ الْبَدَنِ مِنَ الْحَيَاةِ فَسَمِعَ قَوْلَ الْقَرِيبِ وَكَحَقِّقَ بِهِ لَا ضَرْفَ لِحَاظٍ نَ يُمَسَخُ عَلَيْهِ وَثَقَا صَارَ وَثِقَةً يَنْفُذُ الْبَشَرَةَ كَمَا هُوَ وَالْبَشَرَةُ عَلَى حَقِّ سَوَاءٍ وَمِنْ هَذَا الْقَوْلُ بِمَعْنَى أَنَّهُ عَلَى الْقِيَامِ وَجَمَهُوَ الْمُقْتَضَى عَلَى مَعَ الْمَسْجُوعِ عَلَى الْجَوَازِ بِالْمَقْصِدِ (روای نمبر ۱۶۹۷ فقہی ص ۲۹۳ ن ۱)

ہر حال جراب میر سعل کی وہ صورتیں ہیں پہلی صورت یہ ہے کہ وہ شخص اور سعلی ہو جسکی اوپوں کی حالت وسط بر سر ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ جراب یا عین اور اس

کی جاتی تھوڑے ہو جسور کے نزدیکی اس داریک جراب پرست نہ کیا جائے نہ ہی پست نہ کچھ
کے زمانہ میں یہ موجود نہ تھی یہ اس لیے بھی کہ داریک جراب پرست کے جوار تانہوں سے
قیاس کیا ہے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں موجود جرابوں پر داریک قیاس مع اللہ
بے شک داریک جراب خوں اور سخت جراب جھکی نہیں ہوتی ہر فرق یہ ہے نہ سخت اور موٹی
جراب اس دور سے کے مشابہ ہوتی ہے جو چڑھنے کا ہوتا ہے اس سے اصل غم (یعنی مس علی
الظہیر) کا تحقق ہو جاتا ہے جب داریک جراب پاؤں ماٹھروں اور ہڈیوں کی راحت کو دیتی
طرت طہ برقی ہے نہ داریک جراب اور پاؤں حساب ہوسکتے ہیں اس سے معلوم ہوا
کہ داریک جراب پرست کے جرابی بیو قیاس پر سے وہ قیاس مع اللہ ہے جو اصل ہوتا
ہے اس کے مقابلہ میں مسجد کے نزدیک داریک جرابوں پرست کا مشروع ہے۔

(2) فتویٰ علامہ محمد تقی رشتی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اِنْ تَفَسَّلَ بِحُكْمِهِ عَنِ الْأَصْلِ
وَالْمَقْصُودِ فِي هَذِهِ الرَّاجِعَةِ كَمَا جَاءَ لَنَا زَعْمُهُ الْمَسْجِدُ عَلَى الْخَطِّ
بِأَحَادِيثٍ مُتَوَاتِرَةٍ لَنَا نَفْسًا مِنْ طَرَفِ الْأَصْلِ إِلَى بَدَلِ عَنِ وَجْهِ تَطْمِئِنَّ بِهِ
الْعُقُومُ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عَمَّا فِي الْحَوَارِبِ أَيْضًا فِي حُكْمِ ذَلِكَ الْمَقْصُودِ بِهِ
وَالْمَقْصُودِ بِهِ وَهُوَ الْحَقُّ قَدْ بَانَ أَمَّا حُكْمُ الْمَسْجِدِ عَلَى الْخَطِّ وَلَمْ تَكُنْ
الْمَقْصُودِ لَيْسَ فِيهِ يَمْنَعُ بِالْحَقِّ وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ وَتِلْكَ بِقَوْلِ مَنْ جَاءَ مِنْ
هَلِ الشَّيْءُ لَمْ يَكُنْ يَسَاءً كَمَا بَانَ عَارِضَاتٍ فَجَعَلَ الَّذِي يَسَاءُ الْإِنْسَانُ عَمَّا
غَيْرِ مَوْجُودٍ كَمَا بَانَ عَارِضَاتٍ فَفَقَرْنَا لِأَنَّهُ يَنْبَغُ لَنَا وَبِقَائِهِ الظَّاهِرُ سَعَرٌ
وَلَكِنَّهُ فِي الْحَقِّ لَيْسَ بِسَعَرٍ فَانْزَعَيْنَا وَأَنْ عَمَّا ظَاهِرًا الْمَسْرُوعَةَ وَلَكِنَّهُ

لَيْسَ بِسَائِرِ حَقِيقَةٍ وَمِنْ هَذَا الْاَنْبَاءِ مَدَقُّ حُفْظِهِ الْقَسَمُ وَالْثَبَاتُ الشَّيْبُ
اَنْهَ لَا يَنْصَحُ اِلَّا عَلَى الشَّيْبِ (درس نمبر ۱۱۵ لاشکلی)

اللہ تعالیٰ نے اس میں مسلمانوں پر پاؤں کا حوالہ دیا ہے اس بارے میں
لغوی واضح ہیں مگر جب احادیث متواترہ کے ساتھ دوروں پر مسیح کی رخصت آئی تو ہم اس
اصل علم سے اس کے بدل کی طرف منتقل ہو گئے ہیں ایسے طریقے پر جس کے ساتھ ہوس
مطابق ہو جاتے ہیں اور چونکہ شخص جرائم ان دوروں کے عہد میں آتی ہیں جس پر مسیح کی
حادثہ اور نصرت ہے تو ہم نے کہا کہ مسیح علی النکس کے حوالہ والا عہد بھی اس پہ جاد ہو گا لیکن
اس میں کوئی شک نہیں کہ ہر ایک جرائم میں دور کے عہد میں آتی ہیں اور دور کے
مثال ہیں۔ اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں میری امت کی دو قسمیں دوروں میں
ہوں گی جن میں سے ایک دیکھا۔ وہ عورتیں ہوں گے اپنے کے ساتھ برہنہ ہیں۔ ہر ایک
کریم کشمکش کے اس دیکھا اور تک و جست پر کے وہ برہنہ کی ساخت کو کھڑے کر دے گا اور
قرارداد ہے اس نے اس کو تو کھڑے کر دے گا۔ وہ دیکھا ہے اس کی ہمدردی ہے
کہ وہ عورتیں جو ہر ایک پر ہستی ہیں ہر مرد جن کے ہیں حقیقت کے ساتھ ہیں
ہر ایک ہے اس طرح ہر ایک جرائم میں ہی صوفیہ سزا ہے مگر حقیقت کے ساتھ ساتھ
میں سزا میں ہوں (نہجہ جو مسیح کے سزا سزا ہے ہر ایک جو سے ہر ایک ہر ایک ہر ایک
ہر ایک کے سزا کیا جائے مگر شخص جرائم پر ہر ایک جرائم وہ ہیں جو سزا کی سزا کے
کا ہر ایک کریماور (ہر ایک ہر ایک کے) پاؤں میں کھڑے ہیں۔

(۳) فتویٰ علامہ محمد تقی مازندرانی

جَلَدُ الْخَوَرِ الْيَدِي بِمَسِيحٍ عَقَبَهُ وَادَّانَتْ هَذِهِ الْاَلَاءُ فِي
الْخَوَرِ مِنْ اَنْ يَكُونُ صَبِيحًا وَعَلَى ذَلِكِ عَمِيَّةٌ حَمَاهِيْرُ مِنْ يَرِي الصَّخِ

على الجور يبر لأن الجور ب الشفعة هذه ثم تكن موجودة على
 غيره الشيء متى كما كانوا يثبتون الجور ب ويثبتون بها وكذلك كانوا
 يثبتون الجور على القاميه وهذا يثبت على ما اعتبره الفقهاء من اعتبار
 الشفعة أي كونه صغيراً وتبعاً فالنظر بقتضيه فإن الجور ب مكرر مرة
 الحجب والحجب صديق ولا يمتنع الجور ب أن يثبت مرة الحجب لا بالحقبة
 والشفعة وعلى هذا فإنه يصح المنع عنه كما نص الفقهاء إذ كان
 صغيراً نجواً لأبدي يثبت الشفعة لأبدي عنه لأنه غير معروف على
 غيره الشيء متى ومن قال بجوابه بغيره أي يقول ليس هذه الشفعة
 على الجور ب المتواجد على عهد الشيء حتى يملك عنه وسلم فإنه يجاب
 عنه من وجهي الوجه الأول أن القياس على ما هو خارج عن الأصل
 لا يطرد ولذلك الأصل على الترجعتي والمنع خلاف الأصل فلا
 يطرد القياس على الترجعتي الوجه الثاني أن المنع على الجور ب إذ كان
 شفعاً لا يثبت مرة الشجب لأن الفرق بين الشفاعة والشجب ظاهر ومن
 شرط صحة القياس ألا يوجد العارضي من الأصل والفرع فالفرع وهو
 الشراءب الشفاعة - ضعف والأصل الملبس عليه - وهو الجور ب -
 فحينئذ وإذا جار المنع على الجور ب الشجب لثباته المقتضي فيمنع
 في الضعيف لعدم وجود وصف الأصل وهو كونه صغيراً وعلى هذا
 فالأصل من غيره من يكون مسروراً عنه المنع على الجور ب استرأط كونه
 صغيراً كما أنه غير واجب من كونه منهم إلا ما به من القامة - رحمه
 الله عليه - في المقتضى وكذلك المتنون فمنتهورة في المذهب كالألحاح
 في الجور ب والنتهي لمجاري كنههم بغيره على كونه صغيراً عزاً عن الشراءب

الضعیف الذي يمكن أن يصف بشرة أو ينفك عن غيرة ضيق

(شرع راداً مستعجلاً مستعجلاً من ١٠)

جس جواب پر مسیح کیا جاتا ہے اس کا بیان۔ جب جو زمین پر مسیح کا جوار ۱۰ ہوت
ہو گیا تو یہ صوری سے کہ وہ جواب نہیں ہو سکا علی الجور میں کے جوار کے قہقین جمہور خدا کا
قول بھی یہی سے یہ کہ بار یہ اور کہ درختی ان جراتیں رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں
موجود تھیں وہ سی جراتیں پہنچتے تھے جس میں (بھی جوتی کے) پہنچتے تھے وہی جہ سے وہ
اپنے قدموں پر پکا سے سے گزرتے پہنچتے تھے مہد ہوت جس جواب پر مسیح کرنا اور
ہر ایک جواب کا مہد ہوت جس موجود ہونا ان صوری دلیل ہے جسوں نے جراتوں کی
خفت اور سونے ہوئی شامانی بنامی نے مطبق جراتوں پر مسیح کے جوار پہنچے شرط ہے
کہ جواب نہیں ہو سکا وہ جواب جوار ۱۰ یہ ہوئی کہ اس کے سخت وظہر کر کے
اس پر مسیح نہ کیا جائے گا کہ مہد ہوت جس یہ مردان ۱۱ معروف نہ تھی اور جو کہ ۱۰ ایک
جراتوں پر جوار مسیح کے قہقین میں صوں نے ہر ایک جراتوں کا قہقین کیا سے زمانہ ہوت جس
موجود تھیں جراتوں پر اس قہقین سے وہ جواب ہیں ایک یہ کہ جو علم خلاف اصل ہو بھی اصل
علم کے خلاف ہوں پر قہقین کرتے تھے کہیں ہوتا ہر بحث مسئلہ میں فصل رہنمایا اصل سے
اور مسیح خلاف اصل سے اس سے اس رخصت پر ہی دوسری قہقین درست ہیں دوسرا جواب
یہ ہے کہ کہ قہقین جواب نہیں جواب کا وہ علم کہیں دیا جائے کہ نہ کہ ہر ایک جواب اور علم
دینی جواب کے درمیان فرق واضح ہے اور قہقین یہ بھی ہوتا ہے کہ اصل علم میں اور جس کا
قہقین کرتے (بھی کرتے) اس میں حرف نہ ہو یہاں پر حرف بھی ہر ایک جراتوں سے ہوں
اور علم نہ رہ جاتی ہے اور اس کی بنیاد بھی نہ رہ جوتی سے جب کہ اصل علم یعنی جس جواب سے

نہی نہ کر سکتا ہے۔ نظر میں یہ ایک جواب کا ٹکڑا ہے۔ یہ کیسے درست ہو سکتا ہے
 ای ویسے جو صواب ہوں پر مسطور کی مشروعت نے کمال میں انھوں نے اس مشروعت کو
 جواب کے ٹکڑے جو لے کے ساتھ مشروط کیا ہے چنانچہ متعدد ائمہ مذہب نے اس کی صراحت
 کی کہ ان میں سے ایسا اس قدر ہے اعلیٰ میں صراحت کی ہے ان میں نہ وہ صواب کی
 مشہور متون میں بھی اس شرط کی صراحت ہے جیسے الا قائلین وہی ہتھی ہوا اور ٹکڑے کی شرط
 کے کی عمل اس جواب کو جو اس سے ضم سے نکالنا مقصود ہے جو یہ کہ وہ ضعیف ہو
 کی وجہ سے قدم کی سادہ کو نکال کر کرتی ہیں۔

(4) فتویٰ علامہ محمد علی اعظمی

۱۵ کتاب الجنوات غریبہ وقد عاين المؤلف مؤلفه على عهد
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سنة ثمان مائة من الكتب التي
 لا يثبت في التوضيح والبرهان حتى انتهى إليها مؤلفه على
 ولا يثبتون في التوضيح حتى انتهى إليها مؤلفه على ولا يثبتون في التوضيح
 ولا يثبتون في التوضيح كتاب رقيقه ما كان كالمزهر كملت فنو حياء احد
 بل من قبله من مؤلفي التوضيح غرض التوضيح من الجنوات بعبارة
 التوضيح على التوضيح فلو ان من مع تعارضه لأن التوضيح يمكن مؤلفه
 المعنى عليه وهو سائر لنزاعه في هذا الشكاف الرقيق ولأن التوضيح في
 لأصل رقيقه عند بها عن الأصل الذي هو عمل الرقيق وهذه الرقيقة
 ينبغي أن تكتب بما ورد وكتب في السنة والمحمود في زمان النبي صلى الله عليه وآله وسلم

الْحُفَّ وَالْمَجُورِبُ الشَّخِیْ وَفَلِیْبُ جَاءَ فِی رِوَايَةِ الشَّيْخِ (الْمَجُورِبُ الْمُسْتَلْ)
 اِی الَّذِیْ یُکُونُ فِیْ اَسْفَلِ جَنْدٍ فِیْ اِکْثَرِ اَیَّامٍ هَذَا، ثُمَّ جَاءَ اَحَدٌ یَقِیْسُ
 وَاعْتَنَى عِنْدَ مَنْ لَا یَرِی الْمُنْخَ عَلٰی الْحُفِّ - لَقَدْ قُوْنُ اَنَّ هَذَا الْیَاسَ مَعَ
 الْفَارِی، لِاَنَّ الشَّخِیْ فِیْ حُكْمِ الْحُفِّ وَلَقَدْ جَاءَ الْمُنْخَ عَلٰی الْمَجُورِبِ
 لِاَنَّهَا فِیْ حُكْمِ الْجَمْعِ، فَلَا یَجُوزُ الْیَاسُ الْحُفِّ عَلَیْهَا، وَهَذَا كُنْهَ الْیَاسِ
 مَعَ الْفَارِی (شَرْحُ رِوَايَةِ الشَّيْخِ مِنْ ۲۶۲ ص ۱۵)

شارح عامہ ششلی سے پوچھ کر یہ قیاسیہ معادق کا یہ معنی ہے موصول ہے
 تفصیل بتانے کے بعد فرمایا قیاسیہ معادق قیاسیہ کا سہ کا سر ہے پھر اس کی مثال پیش کی
 ہے کہ جب ہر ایک ہار یک ہوں اور صدر سالت ماب میں جو ہر ایک ہوں جو ہر ایک ہوں
 یعنی صفت اور صفتی قیاسیہ اب ہے اور وہ اس سے غم میں آتی ہیں جو کہ وہ صفات میں
 اور اس کی شکل میں اور وہ اس سے قریب ہیں حتیٰ کہ وہ وہ اس سے قریب ہیں جو کہ وہ اس سے قریب ہیں
 چلے اور اپنے قدموں کی اور یہ سے چمکاتے رہتے اور بعض مرتبہ ہر ایک سے پہلے
 ان قیاسیہ ہر ایک سے چمکاتے رہتے ہیں جو کہ وہ اس سے قریب ہیں جو کہ وہ اس سے قریب ہیں
 جب صورت حال یہ ہے تو ان کو آجائے اور وہ قیاسیہ کے سرے اور وہ کے سرے چمکے اور وہ پر
 مسج جاتے ہے اسی طرح ہر ایک ہر ایک پر مکی جاتے رہتے تو ہر ایک کے سرے قیاسیہ معادق
 ہے جو کہ وہ اس میں کے ہر ایک ہر ایک کے سرے اور وہ پاک کیے ستر میں بخلاف خفیف اور
 ہر ایک اور کے سرے کہ اس میں کے ہر ایک ہر ایک کے سرے اور وہ پاک کیے ستر میں بخلاف خفیف اور
 حقیقت میں اور وہ پر مسج رخصت کے جس کی وجہ سے اس سے ہر ایک ہر ایک کے سرے اور وہ پاک کیے
 کیا گیا ہے اور یہ رخصت من سب کے سرے اسی کے ساتھ عقیدہ ہو جس کے متعلق یہ رخصت

وارد ہوئی ہے اور اس میں رخصت سے ثابت سے اور رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں جو نیچے محفوظ اور مروث تھی وہ دور سے اور نہیں جراب بھی اسی وجہ سے سنن کی روایت میں ہے (الجواب المسئل) یعنی جس کے نیچے چھوڑا ہوا ہو جس جب یہ ثابت ہو گیا اب اگر کوئی آجائے اور وہ اس آدمی کے سامنے قیاسی قیاس کرے جو پارک اور خفیف جرابوں پر مسک کو جائز نہیں سمجھتا وہ سمجھے کہ میں رقیق جراب کا قیاس کرتا ہوں نہیں جراب پر تو برکتیں تھے کہ یہ قیاسی قیاس مع الظاہری ہے کیونکہ فقہین جراب دور سے کے علم میں ہے اس لئے مطلقین جرابوں پر دور سے کا حکم جاری ہوگا اور ان پر مسک جائز ہے نہیں۔ یہ ایک خفیف جرابیں سوروں کے علم میں نہیں ہذا ان پر مسک جائز نہیں ہے لہذا اس قیاس باطل ہے۔

(5) ... فتویٰ علامہ محمد عتیق رحمہ اللہ

اَللّٰهُمَّ - قَاتِلْهُمْ اَلْمَسِيحَ عَنِّيْ اَلْجَوْرِبَ اَلَّتِيْ تَسْتَهْزِئُ بِالنَّبِيِّ وَلاَ تَرْمِ
اَلْبَشَرَةَ مِنْ حِلَالِهَا وَلَكِنْ بِدَلِّ اَلْمَاءِ اَلْمَمْسُوحِ بِفُطْرَمِ حِلَالِ اَلْجَوْرِبِ
وَتَهْدِلِ اِلَى اَلْبَرَاءِ

اَلْجَوْرِبُ - الْمَسِيحُ عَنِّيْ اَلْجَوْرِبُ سَيَّةٌ مَّخْفُوكَةٌ عَنِ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ
عَمَّ لِيْ اَلْحَدِيثُ الصَّحِيْحُ عَنِ اَلْمَعْرُوفِ اَنَّ اَلْبَرَّ سَيَّةٌ نَوَافٌ وَمَسِيحٌ عَلَيَّ
اَلْجَوْرِبُ وَهَذَا هُوَ اَمْسَحُ لَوْلِي اَلْقَضَاءُ لَكِنْ يَسْتَرْطِفُ لِي اَلْجَوْرِبُ وَهُوَ
اَلْبَرُّ لَنْ يَتَكُونَ نَحِيًّا وَاَمَّا اَلْبَرُّ لِيْ فَانْصَحِيْ اِنَّهُ لَا يَمْسَحُ عَلَيْهِ وَهُوَ
مُعَصَّبٌ بِجَمَاهِرِ اَلْقَضَاءِ رَحِمَهُمُ اللّٰهُ لَعَالِي وَالتَّائِبِينَ لِمَنْ لَانَ بِجَوْرِ الْمَسِيحِ
عَلَيْهِ هُوَ اَلْقَضَاءُ عَنِّيْ اَلْبَرُّ لِيْ اِنَّهُ مَا كَانَ مَوْجُودًا عَلَيَّ عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ

ضیعتہ الشیخ الاسلام شافعی سے سوال کیا گیا کہ کیا نکل جو جمعہ جراثیم پیسے میں اس کے درمیان سے چڑا نظر نہیں آتا لیکن پاؤں اتنا سے گدڑ کر چڑے جب بھی جاتا ہے اس کے جواب میں شافعی صاحب لکھتے ہیں جراثیم پر مسیح کرنا سنت ہے جو رسول اللہ ﷺ سے محفوظ ہے جیسا کہ اس صحیح حدیث میں مذکور ہے جو حضرت مغیرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ وہو کیا اور جراثیم پر مسیح کیا حلال ہے دونوں میں سے یہ قول زیادہ صحیح ہے لیکن جراثیم پر مسیح کے جواز میں جراثیم کا نہیں ہونا شرط ہے اور فقہ جراثیم پر مسیح بات یہ ہے کہ اس پر بھی مسیح جائز نہیں ہے اور علماء کا یہ کہیں ہے کہ نہ باریک جراثیم رسول اللہ ﷺ سے نہ دیکھنے والے میں موجود تھیں اور فقہ جراثیم کے نہیں جراثیم پر قیاس کرنے سے جراثیم ہیں (۱) رخصت والے اور پر قیاس کا وہ بہت تکلف سے اور یہ نہیں بہت ہی مراد ہے (۲) اور اس جواب یہ ہے کہ یہ قیاس قیاس مع الغرض سے جو کہ فقہ جراثیم پر مسیح کرنا اس سے جیسا کہ ظاہر قدم پر مسیح کرنا اور جن ممکن کے کہ ظاہر قدم پر (مسیح کرنے والا مذہب) دھنسیہ امام کا تھا کہ اسے (مذہب) فقہ جراثیم پر مسیح کر کے سے اٹھل اور زیادہ رحمت بھر ہو (۳) کیونکہ اس میں زیادہ رحمت ہے (۴) اس لئے فقہ جراثیم کو اور سے کہ قسم دیو جائے گا کہ نہ ضرور دینے کا ہوتا ہے جو قدم کو پھیلاتا ہے اور اس کی حفاظت کرتا ہے جب کہ فقہ جراثیم پاؤں کو نہیں پہنچاتی اس سے اس کی خوشی جراثیم کا حکم دیا جاتا ہے نہ ضرور سے کا با بریں ہر مسلمان پر لازم ہے کہ وہ اپنے دین کے بارے میں حیا رکھے خصوصاً ہمارے بارے میں جو کہ ہماری کا معاملہ بہت اہم ہے اس وجہ سے حاکم اس عبد اللہ نے کہا ہے کہ بدعتی کے ہر پریشانی کو انھیں طور پر پاؤں کا دھونا فرض کیا ہے اور جب مردوں پر مسیح کی عادت تھی تو یہ امر بھی رسول اللہ ﷺ کی طرف سے آگئیں تو ہمارے ہاں پر عمل کیا اور اس رخصت کی طرف منتقل ہوئے ہمارے اس طرف سے جب تک اسے پس جراثیم پر مسیح کی

رقصت آئی تو ہم کہتے ہیں کہ یہ رقصت چارے پاس کچھ حدیث کے ساتھ آتی ہے لیکن ایسی جراثیم کے بارے میں جو پاؤں کے گلے میں (یعنی ٹخنوں سمیت چارے پاؤں) کو ڈھاپ لیں اور موجودہ حالت کی باریک جراثیم جو پانی کو جذب کرتی ہیں یہ رسول اللہ ﷺ کے رات کی نعت بدلی اور پاؤں و پچھلے وہاں جراثیم جیسے کبھی۔ موجودہ جراثیم تو ایسی ہیں کہ اگر انسان ان پر اپنی نگاہ رکھ دے تو وہ اپنی نگاہ کی حرارت و جراثیم کے باریک واقف ہونے کی وجہ سے محسوس کرے گا کہ پاؤں اور قدم کے درمیان کچھ ہوئے ہائی یہ جراثیم ضرور ہیں ان کو ان حالت میں دالی جیروں کا درجہ نہیں دیا جا سکتا جو پاؤں کی طرف سے خوں اور رکت ہیں جیسے مورہ اور ٹخنوں جراثیم اس سے ان پر۔ یہ جراثیم وہ دور کے کاظم دے سکتے ہیں اور ٹخنوں جراثیم کے درجہ میں رکھ سکتے ہیں یا یہ وجہ سے بعض جراثیم کا مصل ہونا شرط کیا ہے کیونکہ حدیث میں جراثیم کے بارے میں وارد ہوتی ہے یہ سب کچھ جراثیم کی صورت کے ساتھ مماثلت ثابت کر کے کہیں سے تکرار جراثیم کی صورت کے ساتھ کچھ دور سے زیادہ مثلاً بہت ہو جائے ہیں اس کے مطابق مسح صرف اور صرف ان جراثیم پر یا سب خوشیوں اور ان کے پیچ پاؤں کی انھیں وغیرہ کی سمت نکل رہے۔

(6) فتویٰ مہاراجہ پکس

لَا يَمْحُورُ الْمَنْحُ عَلَى الْخَوَرِ نَبِيٍّ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ
مُحْتَمِلًا أَوْ مُتَقَلِّبًا، لِأَنَّ الْخَوَرِ لَيْسَ فِي مَعْنَى الْمَنْحِ، لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ
مَوْكِنُ الْمَنْحِ فِيهِ، إِلَّا بِأَنَّهُ كَانَ مُتَقَلِّبًا، وَهُوَ مُحْتَمِلُ الْخَدِيبِ الْمَنْحِيرِ
يَسْتَمِجُّ عَلَى الْخَوَرِ، لِأَنَّهُ رَجَعَ إِلَى قَوْلِ الْعَاطِيَةِ فِي «حَرْ عُثْمَر» وَبِهِ

لَيْسَ أَنَّ الْمَعْنَى بِهِ عِنْدَ الْمُتَعَلِّقِ تَجَوُّزُ الْمَنْحِ عَلَى الْحَوَازِيهِ الشَّخْصِيَّةِ،
بَعْدَ أَنْ يَنْتَبِهُ عَلَيْهِمَا قَرَسًا لَا كَثَرًا، وَيَبْتَغِي عَلَى الشَّيْءِ بِنَفْسِهِ، وَلَا يُرَى
فَانْحَتَ وَلَا يَنْفُذُ وَأَجَلًا لِلطَّاعِنَةِ الْمَنْحِ عَلَى الصَّوَرِ
بِشَرْطَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ صَعِيقًا لَا يَنْفُذُ بِحَيْثُ يُمَكِّنُ مُتَابَعَةَ الْمَنْشِيِّ
عَلَيْهِ وَالْأُخَرُ أَنْ يَكُونَ مُعَلَّاقًا لِمَا اسْتَحَقَّ أَنْ يَحْدُثَ شَرْطَيْنِ لِمَنْ يَجُزُّ الْمَنْحِ
عَلَيْهِ، لِأَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ مُتَابَعَةَ الْمَنْشِيِّ عَلَيْهِ حَبِيدَ وَكَأَيَّاحِ الْعَاجِزَةِ الْمَنْحِ عَلَى
الْحَوَازِيهِ بِالشَّرْطَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ فِي الْمَعْنَى وَهَذَا الْأَوَّلُ أَنْ يَكُونَ صَعِيقًا
لَا يَنْفُذُ وَمَا شَيْءٌ مِنْ أَلْفَامِ النَّاسِ أَنْ يُمَكِّنَ مُتَابَعَةَ الْمَنْشِيِّ فِيهِ وَنَظَرْتُ
بِنَفْسِيهِ وَالرَّاحِجُ رُئِيَ الْعَاجِزَةُ لِإِسْنَادِهِ لِعَمَلِي الْقَضَائِيهِ وَالنَّاسِ فِيهِ، وَهَذَا
نَظَرْتُ فِي النَّاسِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَحْقِيقِ الْمُبْغَرَةِ وَهُوَ الرَّائِي الْمَعْنَى
بِهِ عِنْدَ الْحَقِيقَةِ الْفَقْهَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَأَدْلَاهُ (ص ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا ہے۔ جراثیم پرمسح جائز ہیں البتہ یہ نہ وہ کھنڈ یا فصل
ہوں کیونکہ جراثیم پرمسح سے قسم میں نہیں آتی اس لیے نہ جراثیم میں (بھی جوتی کے)
نکا مار چلن ٹھس ہیں البتہ اگر متصل ہوں تو چلن ٹھس جدا اور حدیث جراثیم کا ٹھس بھی نہیں ہے
(یعنی جراثیم متصل ہوں) مگر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اخیر عمر میں صاحبین (امام ابو
یوسف یحییٰ اور امام محمد یحییٰ) کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا اور امام ابو یوسف
یحییٰ و امام محمد یحییٰ نے کہا ہے۔ ٹھس جراثیم پرمسح جائز ہے اور حدیث میں لایا گیا
جو رواۃ قول پر ہے شکیکہ نہیں ہوں اور اس سے پانی نہ نکلے اور نہ سے ظہر نہ کر
سکے کیونکہ جب جراثیم ٹھس ہوں تو (بھی جوتی کے) ان میں چلن ٹھس سے اس سے یہ بات

واضح ہوئی کہ حبیب کے نزدیک مفتی بہ قول یہ ہے کہ جس جرم پر مسیح جا رہے اور جس کی ایک علامت یہ ہے کہ ان میں تین میل یا اس سے زیادہ چل سکیں اور وہ اپنے پکڑے یا باندھے کے پٹری پر کھڑے رہیں اور اس سے خدا آگے نہ گھر سکے نہ وہ اپنی کوجہ کریں اور شامیہ کے دو شرطوں کے ساتھ جرموں پر مسیح کو جا کر قرار دیا ہے ایک یہ کہ وہ جراثیم تھیں صحت اور زخموں ہوں کہ ان میں (یعنی جوتی کے) چلنا ممکن ہو دوسری یہ کہ وہ متصل ہوں ہوں اگر ان میں سے ایک شرط بھی نہ پائی گئی تو اس پر مسیح جا نہیں سکتا کہ اس میں کچھ تار چل سکیں نہیں اور صلیبوں سے روایہ بھی جرموں پر مسیح جا کر ہے لیکن اس لیے ان کے ہاں دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ وہ جراثیم صحت اور جوتی ہوں دوسری یہ کہ ان میں (یعنی جوتی سے) چل سکیں ہو اور پندی پر بھی پکڑے ہو یا باندھے کے کھڑے رہیں ان میں سے صلیبوں کا وہ سب واضح ہے جو کھجور کا پتہ یا تھیں کہ جس جرم پر مسیح جا کر اور حضرت مفتی مفتی مدظلہ کے ہے کہ بی کریم مزیحاً کہ جرموں پر مسیح جا کر حبیب کا مفتی بہ قول بھی یہی ہے۔

(7) فتویٰ الشیخ عبدالرحمن الجریری

وَيُفَارِغُ لِعَذَابِ الْمُتَعَذِّبِ مِنْ لِبَاحَةِ عَذَابٍ وَهُوَ الشَّرَابُ الْمَفْرُوفُ
بِحَبْلٍ أَوْ بِقَائِلٍ بِشَرَابٍ عَقَبَ إِلَّا إِذَا لَحِقَتْ بِهِ ثَلَاثَةُ أَسْوَاقٍ أَخَذَتْ
أَنْ يَكُونَ لِحَبِّ بَسْمُ مِنْ وَحْشٍ أَوْ مَاءٍ أَوْ مَا لَحِقَتْ لَهَا أَنْ يَكُونَ عَلَى
الْقَدَمِ بَسْمُ مِنْ غَيْرِ وَبِأَيِّ لَحِقَتْ أَنْ لَا يَكُونَ شِفَافًا بَرِيًّا لِحَبِّهِ مِنْ
الْقَدَمِ أَوْ مِنْ سَائِرِ أَعْرَاقِهِمَا لَمْ يَكُنْ شَرَابًا لِحَبِّ بَسْمُ عَلَى الْقَدَمِ
بَسْمُ وَلَكِنَّهُ مَسْنُوعٌ مِنْ مَادَّةٍ شِفَافَةٍ بَرِيٍّ مَا لَحِقَتْ لَهَا أَنْ يَكُونَ حَقًّا

ولا يعطى حكمه الخفيف فمضى لتحقيق في الجواب هذه الشروط كان حقا
على المصنوع من الحديد بلا قهر ولا يشترط أن يكون له فعل وبذلك نصم
الشراب - التحين لمصنوع من المصنوف يعطى حكمه الخفيف الشرعي إذا
تحقق فيه الشروط الأربع (الفقه على المذاهب الأربعة ص ١٢٠)

پاکستان کے علاوہ کسی دوسری چیز سے جو بچا چاہے اسے اسے جو رہا ہے۔
 اس میں اس طرف سے شراپہ کہا جاتا ہے یعنی جراثیم اور جراثیم کو دور نہیں کیا جاتا۔
 جب اس میں شریں ہوں تو وہ دور و دور رہتا ہے (۱) اور جراثیم نہیں اویسی جاتی۔
 مونی ہو کر ایک طرف سے دوسری طرف پانی نہ گھر، نہ (۲) نہ مٹی پر بھی نہ گھر سے
 خود نکلی رہے (۳) اس سے طرف گھر، نہ یعنی اس سے چھوٹے مٹی سے آئے ہیں جیہ
 جراثیم میں یہ شریں چلی ہوں تو وہ جراثیم بھی جیہ کی طرف سے چلے گئے۔
 طرح ہے اس میں داخل ہونا بھی شرط نہیں اس سے معلوم ہوا کہ اس سے تو شدہ جراثیم
 میں جب شریں تحقق ہو جائیں تو وہ شری طور پر دور سے مٹی میں آ جاتی ہے۔

(8) لوی مولف کتب کو

وَمَنْسُخَ عَلَى مَا يَكُونُ مَقَامَ الْمُحْكَمِ: الْفُخُورُ الْمُسَخَّ عَلَى الْفُخُورِ
الْمُضَيَّقِ الْيَدَى بِمَنْفَرَةِ الْبَرَقِ مِنْ حَوْلِهِ أَوْ غَيْرِهِ: (كتب مقدس ۲ ص ۲۳)
اگر اس چیز کے ساتھ کچھ اور اس کے ساتھ ساتھ ہوں اس لیے اس کے ساتھ اور غرض
جواب میں اس کے پاس لے اس کے ساتھ ہے۔

(9) . الخدی مطلق الاموالہریدی مطلق اللہ یادہمصر .

مَرِيضًا حَشْرًا أَنْ يَكُونَ لِحَبِيبٍ لَا يَسْقَانُ الْمَاءَ (قرآنی ۱) میں اس (۳۷)

شرعی طور پر ہر شخص کیلئے جرموں پر مسک کرنا یا نہ ہے خواہ تکدرست ہو یا بیمار
بشرطیکہ وہ جرم میں اتنی سخت اور غصی ہوں کہ پانی کو جذب نہ کریں۔

(10) فتویٰ مفتی محمد خاطر

يَمْحُورُ الْمَسَّحُ عَلَى الْخُورْبِ إِذَا كَانَ لَيْسَ يَمْنَعُ وَغُزُلُ الْمَاءِ إِلَى
مَا لَحَنَهُ وَأَنْ يَلْبَسَ عَلَى الْقَدَمَيْنِ بِنَفْسِهِ مِنْ غَيْرِ رِبَاطٍ وَلَا لَا يَكُونُ شُعَاعٌ بَرِي
مَا لَحَنَهُ مِنَ الْقَدَمَيْنِ (فتاویٰ دار برکت ص ۶۶)

ایسی جرموں پر مسک جو رہے جو اتنی سخت اور موٹی ہوں کہ پانی اس سے چپکے نہ گزر سکے اور
غیر دھوئے سے پاؤں پہن کر جرم اور اس سے چپکے پاؤں نہ لگیوں کی حالت نظر آئے۔

(11) فتویٰ الشیخ عبد بن محمد بن احمد الطبر

ذَكَرَ تَفْصِيلُ الْقَفَّاءِ لَا مِنْ سُرُوطِ الْمَسَّحِ عَلَى الْخُورْبِ تَوَلَّى
صَعِيفٌ سَائِرًا فَإِنْ كَانَ شُعَاعًا بَرِي مِنْ وَرَائِهِ الْبَسْرَةُ فَلَا يَمْحُورُ الْمَسَّحُ عَلَيْهِ
وَهَذَا الْكَلِمَةُ بِرَأْفَتِهِمْ مِنْ بَابِ مَرْجَعِهِ فَلَمْ يَكُنْ (فتاویٰ دار برکت ص ۶۶)

بعض قفہ سے ذکر کیا ہے کہ جرموں پر مسک کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ ہے
کہ جراب سخت اور موٹی ہو اور پاؤں کے گلے میں دھس دھسپاؤں سے کسی کراس سے غلہ دوسری
طرف گد جاے اور اس سے پاؤں کی انگلیوں و میرہ کی حالت معلوم ہو جائے تو اس پر مسک
جائز نہیں اور بھی ہمارے شیخ ایسی بات کی رائے ہے۔

(12) فتویٰ الشیخ عبد السلام بن عبد

مِنْ مَاءٍ الْمَسَّحُ عَلَى نَجَسٍ عَلَى الْمَسَّحِ مَرَاتِلَهُ يَنْدُ
الْمَسَّحِ عَلَى الْخُورْبِ؟ ج لَا يَنْدُ مِنْ أَنْ يَكُونَ مَسَّحًا صَعِيفًا -
(فتاویٰ شیعہ ص ۶۶ فی مسک علی النجس ص ۶۶)

س وہ کون سی شرطیں ہیں جن کی جڑیں حرکت کے وقت مسوں کیے رعایت کرنا ضروری ہے؟
ج۔ یہ سے کہ وہ جو میں پاؤں کے کھل کر مس کو پہنچائیں یہ وہ سخت اور ٹھوس ہوں۔

(13) قول الشیخ عبدالمعز بن اسماعیل:

س 5 قُرَأَتْ عَنْ مَشْرُوعٍ الْقَسْحَ عَلَى الْحَقِيقِ كَمَا هُوَ وَخُفَّ الْحَقِيقُ
وَهَلْ يَنْطَلِقُ ذَلِكَ عَلَى الْجَوْرِبِ حَتَّى وَتَوْ كَانَ رَقِيعًا؟

ج۔ الْحَقِيقُ مَا يَنْجَحُ مِنَ الْجَعْدِ لِلْبَرِّ خَدِيبٍ يَنْتَلِقُ الْبَرِّ خَدِيبٍ، هَذَا حَقٌّ يَنْتَلِقُ
الْعَدَمُ وَالْكَفَّيْبُ هَذَا يُدْعَى لَهُ حَقٌّ، وَالْجَوْرِبُ حُكْمُهُ حُكْمُ الْحَقِيقِ إِذَا
كَانَ الْجَوْرِبُ مِنْ صَوَافٍ وَغَيْرِهَا سَائِرُ الْمَقَامِ فَإِنَّهُ يَنْتَلِقُ عَلَيْهِ
كَانَ حَقِيقٌ يَنْتَلِقُ أَنْ يَكُونَ سَائِرُ أَشْيَاءٍ كَانَتْ شَعَالًا لَا يَنْتَلِقُ فَلَا يَنْتَلِقُ
عَلَيْهِ لِأَنَّهُ أَنَّ الْجَوْرِبَ سَائِرُ كَانَتْ حَقِيقٌ لِلْبَرِّ جَلَّ يَنْتَلِقُ وَالْكَفَّيْبُ

(الفتاویٰ الشیخ ابن باز فی المسیح علی الصلیبین ص ۵)

س میں سے سوروں پر مس کی شرطیں کھتے ہر سے میں پڑھائے سوروں کی وضاحت کیا ہے
اور کیا وہ وصف ہر ایک جڑوں پر منطبق ہوتی ہے؟

ج۔ حکم وہ سے جو پڑے سے پاؤں کیسے ۵۰ جاے اور وہ وہاں پاؤں پہنچانے یعنی
قدم اور وہاں تھے پہنچانے اب وہ کہہ جاتا ہے اور ان کی جڑوں کا قسم سوروں جیسا ہے
بشرطیکہ وہ سوروں کی شکل قدم اور ٹخنوں کو پہنچانے اور اگر تھپک ہو کر اس سے نظر گذر
جائے تو ان پر مس نہ کیا جائے۔

(14) تونی اشچ میرا سوز رہا ہے

میں مّا الخُکم فی المَسح عَلی الخُزب "المُشراب" "المُشاقّہ"

ج مِنْ خُرْبِ المَسح عَلی الخُزب اَنْ یَکُونَ صَعیفًا سَہرًا لَیْلًا حَماں
شَقاف لَکُم یَجر المَسح عَلَیہ لَأنَّ القَدَمَ وَالْحالَ ما ذَکَرَ فی حُکم
الْمَکْتُوبَہ۔ (خاوی المَسح میں بار فی المَسح عَلی الخُصم ن ا میں ۹)

میں ہاں ایک جہاں پر مسیح کا حکم کیا ہے؟

ن۔ جبر پر مسیح کی شہادت میں سے یہ ہے نہ وہ سخت اور خوں ہوا اور پاؤں کو پیچا ہے
اگر شفاف ہو جیسی اس سے پانی اور نظر گذر جائے تو اس پر مسیح ہر کسی کیونکر رہتی جبر
دلی حالت کئے پاؤں کے حکم میں ہے۔

(15) تونی اشچ میرا سوز رہا ہے

میں 12 اُخْصِف النُصماءَ فی حُکمِ المَسح عَلی الخُزبِ الرّایفہ فَمّا
هُوَ الصّحیحُ وَما الذّلیلُ عَلی عَدَمِ جِوارِ المَسحِ

ج اَلْمَکْتُوبُ اَنْ المَسح یَکُونَ عَلی الشَّیْرِ، کَلْبِہِ الدّی نَسَرَ النّعمی
لَأنَّ اللّہَ اَماحَ لَنا المَسح عَلی الخُصمِ رَحِمَہُ لَنا، فَمّا حَماں اُخْصِفانِ غَیرَ
سائِرِہِی لَہِ بِحُصْصِی اَلْمَکْتُوبَہُ اَلْاَلْفَہُہُ۔ کَاہَرُہُ اَلطّاہِرُ حُکْمُہُ اَلْفَہُہُ،
وَأَسْبَغَ صَلی اللّہُ عَلَیہِ وَسَمِی۔ مَسحُ هُوَ اَلنّصْحانَہُ عَلی خُصْمِہِ سائِرِہِی
قَالو حَبَّ النَّاسِ یَہُہُ اَلانْہُمَ تَسْخُو، عَلی اَحْطافِہِ وَعَلی حَوَرِہِ سائِرِہِی
فَلَا یُخَوِّرُ اَنْ یُفْصَحَ عَلی حَوَرِہِ اَوْ اَحْطافِہِ غَیرَ سائِرِہِی

(تونی اشچ میرا سوز رہا ہے لیکن میں نے انھیں نہ ا میں ۹)

س: شیخ عبدالحق بریلوی سے سوال کیا گیا کہ دیکھ جہاں پرسک کے حکم میں عورت کا اختلاف ہے صحیح کیا ہے اور دیکھ جہاں پرسک کے حکم میں عورت پر عمل کیا ہے؟

ج: شیخ نے اس کے جواب میں فرمایا اور سنت و بات یہ ہے کہ اس چیز پر چارے جو دونوں پاؤں کو چھپائے نہ کرے اور نہ ہی اسے اپنی رمت سے جوڑے یہ عورتوں پر مسح کرنا جائز کیا ہے اور جب عورت پاؤں کو چھپائی تو مقصود اس میں نہیں ہوتا اور ان سے قدم (کی راحت) ظاہر ہو جاتی ہے اور قدم طہم ہو تو اس کا حکم قیل و جہلتا ہے نبی کریم ﷺ اور اصحاب کرامی علیہم السلام یہ عورتوں پر مسح کیا ہے نہ قدموں (کی راحت) کو چھپانے کے لیے ان کے عمل کو اسودہ بنا دایب ہے اور انہوں نے مسح کیا ہے عورتوں پر اور بھی جہاں پاؤں (پاؤں کی راحت) چھپائی تھیں یہاں یہ عورتوں پر۔ اس کی جہاں چھپاؤں (کی راحت) کو چھپانے میں ان پر مسح کرنا جائز نہیں۔

(16)۔ فتویٰ الشیخ محمد صالح بن جریر

الکؤان۔ ما الفرق فی المسح والجر

الجبواب۔ الفرق بینہما فی القبض علیہ فان المسح هو ما یعمل من الجمر والمغسل علی قدم القدم ویمسح به یساراً یمسح من الزنک یغسل بہا المغطود من الشیر والتدفئة سوئاً یمسح یمسحاً ویمسحاً أو جرمه أو غیر ذلک ویدخل فی الخف ما یمسح بالموی والجر موی ویمسح ذلک ویمسح به ویمسح لتدفئة انما الجورف، فهو فی الأصل ما یمسح من الجورف والمغسل علی قدم القدم علی الشی، ویمسح یمسحاً ولا یمسح ولا یمسح لمتابہة ویمسحاً فهو ذلک وليس ویدخل علی

الشاق ولم ينكر. وانعاده أنه لا يخرقه الماء بقوة سجد وثبة ثبوت
الشعر التي تنصب للشخص ولا يخرقها المطر، فكذلك الجوارب في ذلك
القول، حتى أنها يعصها يمكن مواضعه المشي فيها بدون تعق أو كساد،
ولا يخرقها الماء، ولا يثقل من مسيها بالبحجارة ولا بالسوك ولا
بغيره من الأشياء أو البرودة

واختلاف قدر يستمر أن نعل، أي يجعل في موضعها نعل أي جلد نعل أو
يملأ بخرق في أسفلها فاستمر ذلك بعض القدماء الذين أحاروا المنح
على الجوارب، قال الموقر في "المعنى" وقال أبو حنيفة ومالك
ولأوزاعي والشافعي لا يجوز المنح عليهما إلا أن يغلا، ولاتهما لا
يمكن متابعة المشي فيهما فلو يخرق المنح عليهما كالمزلفين، هـ
وقال الفردي في "الترج المصنوع" ويصل الغيب الجوارب بزيادة
جلد طاهر خبز وتتر من الفرس ويمكن المشي فيه عادة
بلا إحاسي وقد بين من هذه الأقوال وتحويلها أن الجوارب لا بد أن
يكون ضعيفا يمكن المشي فيه واحدة. وقد غفله الإمام أحمد في إباحة
المنح على الجوارب وتحويلها على ما روي عن الصحابة فقد ذكر
أبو داود بسنة من الصحابة مسحوا عليها وزاد طرر على رتقا، أي ثلاثة
عشر ضحيا ولكن قد ذكرنا أن الجوارب في عهدهم كانت عبيكة لينة،
ولهذا كان الحر في في "المصنوع" وعقدت الجوارب الضمير الذي
لا يقطع من مسيها كان في "المعنى" أما يجوز المنح على

النجور بالشرطي الثاني ذكرناهما في التحق حذفان يكونان حقيقاً
لا يتقدمان من المحذوف الثاني أن يمكن متابعة المسمى فيه قال أحمد
في المنح عن النجورين بقدر تعليل إذا كان يسمى عندهما ويتكافؤ في
رجلتيه، فلا بأس وفي موجب قال يمتنع عندهما فلا يتكافؤ في القلب، وفي
موجب قال إن كان يسمى فيه، فلا يتكافؤ، فلا بأس بالمنح عنده لأنه إذا
سمى ظهر موجب موضوعه ولا يفتقر أن يكونا مجتهدين

ثم ذكر أن المنح عندهما عمدة في فعل الضحاية ولم يظهر لهم مخالفت
في عصرهم فكان إجماعاً ولأنه سائر لمحق الفرض

وعنه أن الخلاف في المنح عن النجورين قوي حيث منعه
كثير من شرط بعضهم أن يكون مجتهداً كما في تنقيح جلد من آدم
مربوطاً إليه لا تقارفة، وكذا شرط الآخرون أن يكون حقيقاً يمكن المسمى
فيه بلا تعليل أو جرمي، وأن يكون حقيقاً لا بحرقه الماء لأن هذا كله مما
يؤيد على من يمتنع لا حياً وأعمدة طمس أهل الحد ظهرت جوارب
ممنوعة من غول أو فضي أو كذاب وكثير استعمالها وتبنيها الكثيرون
بلا شرط ولم يها بحرقها الماء، ولا تمثل عموم الرجل والأصابع،
ولست متعدي ولا يمكن المسمى بها بل لا يؤمن بها المسمى الطويل
لا يعمل منفعلاً أو سعاداً أو جرمياً فلوها، وهكذا ساءوا في ليس
جوارب ففقدوا بعد البقرة ويمكن تصور الأصابع ولا ظاهراً من
زحمتها، ولا شك أن هذا الوجه تعريض في الظاهر، يتبين عند كثير من

الْمُعْتَمِدَاتِ خَشَى مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ الْمَنْعِ عَنِ الْجَوَارِبِ، حَيْثُ اشْتَرَطُوا حِفْظَهَا
وَعِظَمَهَا، وَاشْتَرَطُوا كَثْرَتَهُمْ أَنْ لَيْسَ لَهُمْ مَعْنَاهُ أَوْ يُمْكِنُ الْمُنَى لَهَا

(نوی الشیخ، جس جہ میں اس میں ۱۱۲۱)

س۔ عبدالمعتمد بن جریر سے سوال کیا گیا کہ وہ سے اور معتمد کے بعد میں کی فرق ہے؟
ج۔ اس کے جواب میں فرمایا: ان کے درمیان حقیقت اور بلاوٹ کے لحاظ سے تو
فرق ظاہر ہے وہ یہ ہے کہ دورہ چڑھنے سے پہلے جاتا ہے اور وہ ٹخنوں اور قدم و پچھالیتا ہے
(یعنی اس میں انگلیوں اور قدم کی مدنی اور ٹخنوں کی حالت میں واحد طام کیس ہوتی) اور جو
جی میں چڑھنے سے پہلے وہاں سے پہلی جاتی ہیں جیسے رزادیم وان کے ساتھ قدم کے کل (میں) کو
پچھالنے اور کرناٹش حاصل کرنے والا متعلقہ بھی حاصل ہو پاتا ہے ان کو بھی دورے کے
ساتھ لاحق کیا جائے گا خواہ ان کا نام پچھو اور ہو جیسے ستار (ہوئے) بطل (لڑتی ہوئے)
(مہد) (نوکر) دق جردق وغیرہ جب کہ وہ قدم اور چندی پر بلے پکڑے اور ہاتھ سے
کے کھڑی رہیں اور اظہر جوتی کے نہیں تو وہ پاؤں سے نہ کریں۔

جواب (۱) دلی اون سے ہائے جاتے ہیں، (۲) ہارے قدم و پنڈلی تک پہنچتے ہیں،
(۳) وہ سخت اور سولے ہارے کی جگہ سے بغلے پکڑے اور ہارے کے اور خود سیدھے
کھڑے رہتے ہیں نہ وہ نیچے سے ہوتے ہیں نہ اونٹے میں ہی جب وہ پہنچتے ہیں تو
پہلی پر سیدھے کھڑے رہتے ہیں تو جے ہارے سے نہیں ہارے (۴) پہلی کے غصوں اور مضبوط
ہوے کی وجہ سے ان سے پانی نہیں گھر سکتا وہ بالوں کے خاص کے مٹا ہوتے ہیں جو
رہائش کیلئے صاف کیے جاتے ہیں اور ہارے میں سے سب گھر سختی (۵) پہلی جوتی اور پہلی
ہارے کے ان میں گھاتار چلے جاتے اور جواب میں رچنے والا پھر کاٹے اور کرنی۔

فرمایا کہ جب (یعنی جنوں کے کان میں چلیں اور دواؤں میں مایوس نہ رہیں) کرے کھنکھان پر مسک کرے میں کوئی حرج نہیں ایک اور وقت پامام احمد مجتبیٰ نے فرمایا جنہوں پر تب مسک کیا جائے گا جب وہ چلے میں ایری میں مایوس نہ رہیں ایک مرتبہ فرمایا کہ جب چلے میں جہان پرست نہ مڑے تو میں پر مسک کرے میں کوئی حرج نہیں تاکہ جب دوسرے کی تو دوسروں کی جگہ ہر ہو جائے گی اور اس کے جگہ ہونے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا پھر امام احمد مجتبیٰ نے دوسرا فرمایا کہ جہان پرست کی یہ دیکھا ہو تو کھنکھان سے اور اس کے رہا میں کسی نے اس کی کمالیت نہیں کی ہذا اس کے جوار پر جمنا ہو گیا اور اس سے بھی ہر ہے نہ چل فرمیں کیسے ساتھ ہے جب جہان پرست کے مسک میں شہید اختلاف ہے (۱) اکثر اہل علم نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے (۲) بعض (۳) بار شامی مجتبیٰ نے یہ شرط لگائی کہ اس کے نیچے اس طرف ہونے کے ہوا ہو جس سے جدا ہو سکے (۴) دہلی حضرات (امام ابو حنیفہ مجتبیٰ امام احمد مجتبیٰ) نے یہ شرط لگائی ہے یہ سبیل ہو یعنی تہی حجت اور دوسرے مضبوط ہو کہ یعنی جنوں و میرد کسان میں چل نہیں ہوا۔ چوں کہ اس سے نہ گدہ نہ جواب پر مسک کے دے میں یہ ساری تفصیل و تحقیق اس آدمی پر امتیاز اور مصلحت کے ترک کو لازم کرتی ہے جو جہان پرست ہوتا ہے اور جہان پرست جہان پرست آجکی میں جہان پرست آدمی ترک دیکھی سے ہی ہوں میں اور بہت سارے لوگ دوسرا شرط کی رعایت کیے بغیر پہنچتے ہیں چوں ان سے گدہ جاتا ہے اور وہاں وہاں کے بھری ہو انھیں کی تصویر پیش کرتی ہیں کہ کھنکھان نہیں اور یعنی جنوں کے اس میں گدہ چل بھی نہیں جگہ حسب تکالیف پر جنوں موت اور جو گدہ ہو اس میں گدہ چل سکتا نہ کہ کھنکھان نہیں کھنکھان آسانی اور سہولت پسندی کی وجہ سے طہارت کے معاملہ میں تہی کوتاہی کرتے ہیں نہ وہ ایسی جہان پرست کرتے ہیں جس کے ہر ایک وظیفہ ہو۔ تہی وجہ سے چلے نہ چلی جاتا ہے اور ان میں انھیں اور ان میں جہان

وَيَقُومُ مَقَامَ الْفَتَىٰ بِالْأَمَاءِ لَا تَخْشَىٰ شَيْئًا تَكُنْ أَوْ مَرِيضًا بِسَرَطٍ أَوْ
يَكُونُ الْخُورِيَانِ لَيْحَتَيْهِ لَا يَسْقِي الْأَمَاءَ . (فتاویٰ نازہریج ص ۳۷)

ایک صاحب جو پاؤں کی ٹھیکوں میں تکلیف کی وجہ سے جراثیموں پر مسک کرتے
تھے ان کے سوال کے جواب میں مفتی محمد سرپرچی صاحب نے فرمایا: ”تھو حنفیہ میں شرعی حکم
کا کیا ان لوگوں کے لئے لازم ہے صید و صرغ کے نزدیک جراثیموں پر مسک کرنا ہے جب وہ جلد پر
متصل ہوں اور صاحب میں (امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام شافعیؒ) کے نزدیک جب ٹھیکوں
ہوں اور پاؤں کو جب نہ کریم تو اس پر بھی مسک کرنا ہے ان کے لئے کہ جب وہ ٹھیکوں ہوں یعنی
ہاتھ سے بچے پنڈوں پر کمرن ریت تو ان میں (یعنی جوتل کے) چٹا ٹھیک ہے۔ ان سعادت کی
وجہ سے یہ مورد سے مشابہ ہو جاتی ہیں ان کے لئے ان پر مسک جائز ہو گا لیکن امام ابو سعیدؒ فرماتے
ہے اس قول سے امام ابو یوسفؒ فرماتے اور امام محمدؒ فرماتے کہ قول کی طرف رجوع کرنا تھا اور
فتویٰ ان پر ہے۔ جراثیموں پر مسک کرنا۔ کا شرعی حکم یہ ہے کہ ہر شخص کیسے خواہ وہ کتنا درست ہو یا
بہار ہو جراثیموں پر مسک کرنا جائز ہے اور یہ پاؤں دھوئے کے قائم مقام سے بڑھ چکا وہ جراثیم
ٹھیکوں ہوں اور پاؤں کو جذب نہ کرتی ہوں۔“

(19) فتاویٰ محمد بن زبیر رحمۃ اللہ علیہ شرح المسائل الاسلامیہ فی المسائل

المسائل والاسماء والاعلام الاسلامی

السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ ومطہر لہ ومرحبا

مُسْتَفِیٌّ مِنْ مَسَاحِدِکُمْ هَلْ تَجُوزُ الصَّلَاةُ بِالْمَضْمَحِ عَلَى الْخُرَابِ كَالْقَطْرِ
وَالْمُزِجِ الصَّاعِقِ لَمْ تَجُزْ قُلْنَا لَا سَوَیْ

ج الحمد لله اذا عكف ضعيفا لا يعف فخره يكف بنفسه سحر
لنمعره من جاز الفصح عثره

(فتاویٰ اور مسائل محمد بن ابراہیم آل شیخ ج ۲ ص ۲۹۴)

ر۔ م۔ آپ جناب سے فتویٰ طلب کرتے ہیں کہ کیا روٹی اور اون کی بنی ہوئی
جواب جو اس وقت پارہ میں موجود ہے اس پرک کرنے کے ساتھ نماز جائز ہے؟

ج۔ الحمد للہ! آپ جواب تمہیں دو چاروں کی ساخت کو دکھا کر دے اور مجھے
ہم سے سے ہڈی پر کھردرے سجاد پاؤں کی قرص مقدار و احاطہ لے اس پرک چارے
(20) فتویٰ الشیخ صلی علیہ

م۔ رجل یقول انما ذینہ الشقر واعلم ان الفصح علی الجوز من
الرحمن النبا حد ینسبیم لما شروہ ففصح علی الجوز

ج۔ فان الفصحاء وینسب فی صیغہ المسح علی الجوز ان یكون
لجوز فلا یصح المسح علی الرزق الیدی لا ینسب علی الرزق بنفسه من
طهر ریح، ولا علی الرزق الیدی لا یصح وضوء الفصح علی ما نحتہ ولا
علی السعاب الیدی یصح ما نحتہ ریحاً کان او لحناً ولکن یخلف احد من
لایسہ لا ریحہ فی ذلک، بل زاد المانکیہ فی الجوز ان یحفظ کما مرہ وهو
ما یسئ السماء، وما یطہر وهو یسئ الارض وعلی هذا فلا یجوز المسح
علی الجوز رب المصروہ الذی ما دقت لا یصح وضوء المای، لان الفصح
لا یسئ من المسح هو عدم وضوء السماء الی الجوز، فان عکس
بالمر صواب المدکور فلا یأس بالمسح منہا، ولا یسئ ان یؤخذ

حَوَاطِ الْمَنَاحِ عَلَى مَطْلَقِهِ، وَلَا أَنْ لَكُنَّ قُجْبَةً يُفَضَّرُ الدَّبَّ كَمَا فِيهِ فِي
الْبَلْعَانِ بِالْمَنْبَهِ فِي الْفَحْشَى. (فتاویٰ معیہ معترضین ص ۱۲)

س ایک آدمی نے کہا کہ میں ہمیشہ سر میں رہتا ہوں اور مجھے معلوم ہے کہ جراثیم پر مس
رہا مسلمان بیٹے جا رہے لیکن یہ فرمائیں کہ جراثیم پر مس کرنے کی شرطیں کیا ہیں؟
ج۔ علماء کا کہنا ہے کہ جراثیم پر مس کی صحت ایسے شرط یہ ہے کہ وہ ٹخنوں سے اوپر ہو اور ایک
جراثیم جو تھیں ہر حصے کے پٹائی پر لگزیں۔ اس پر مس کرنا صحیح نہیں اور ہر ایک جراثیم
پر بھی مس کرنا صحیح نہیں جو قدم تک پانی کے چھپنے کو روک سکے اور اس جراثیم پر مس صحیح ہے
جو پاؤں کی انگلیوں اور ناخنوں کی کثرت نہ ہو کہ خود اس جراثیم پر مس ہو جائے اور اس
میں نہ رہے جس سے کسی نے مخالفت نہیں کی بلکہ مانع ہے کہ یہ شرط کا امتداد دیا جائے
کہ اس جراثیم کے اوپر اور نیچے ہر ایک جراثیم (یعنی ہر حصہ) میں اس تفصیل کے مطابق ان
جراثیم پر جو اب صرف ہیں جب تک وہ پانی کے قدم تک چھپنے کو روک سکیں ان پر مس جا رہا
نہیں کہ ایک مس کا میدان مقصد یہ ہے کہ جسم تک پاؤں نہ پہنچے جس کے جراثیموں میں ہر حصہ
صفات اور پاؤں جائیں تو ان پر مس کرے جس کوئی حزن نہیں لیکن ہر قسم کی جراثیم پر مس
کے جو رشتہ ہر کوئی محاش نہیں اور یہی محاش ہر کی مٹ بہت مس کے جو کہ کچھ کافی ہے۔

(21) فتاویٰ معیہ معترضین ص ۱۲

الْكُتُوبُ مَا حُكِمَ الْمَسَّ عَلَى الْمَوَارِبِ

الْبَحَابَةُ إِنَّهُ كُتِبَ عَلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسَّ عَلَى الْفَحْشَى
مِنْ رَوَاتِهِ مُحَمَّدٌ وَسَبِيحٌ مِنْ أَصْحَابِهِ وَفَرَّقُوا قَوْلَهُ وَالْحَفْظُ مَا كُنَّا مِنْ

جَنَدٍ وَيُقَاسُ عَلَيْهِ مَا كَانَ لَخَيْبٍ يُبْهَتُ كَمَا كَانَ مِنَ الْبَلَايَاتِ قَرِيبًا سَاحِرًا
مِثْلَ الْبَحْرِ الْمَجْرُوحِ بِأَلْفِ خَلٍّ مِنَ الْمَوَدِّ الْقَصْبَةِ مِثْلَ الْبَغْلِ الَّتِي تَتَّخِذُ مِنَ
الْبَلَايَاتِ وَمِنَ الْجَنَدِ الْعَنَاعِي وَتَحْوِثُ لَهَا كُنْهَا يُنْشَعُ عَلَيْهَا أَقَا
الْجَوَارِثُ الرِّقْبَةُ قَالِ الْبَدْعُ يُدَوِّنِي أَتَى لَا يَحُلُّ فَمَنْ عَلَيْهَا وَقَدْ وَرَدَ عَنْ
بَعْضِ الصَّحَابَةِ الْمَنْشَعُ عَلَى الْجَوَارِثِ كَمَا فِي حَدِيثِ أَنَسٍ بِي مَعْنَى جَنِّ
خَبَاءٍ مِنَ الْعَرَبِ لَمَنْشَعُ عَلَى جَوَارِثِهِ لَمْ يَلْزَمَكَ عَنْهُ أَيْ كَسَحَةٌ فَقَالِ
"أَعْرَاقِي" "لَقَالِ أَنَسٌ" وَهَلْ قَالِ لَا خَفَايَ مِنْ صَوْبِي" وَهَذَا اسْتَدْلٌ بِهِ
جَمْهُورُ أَهْلِ الْعِلْمِ كَمَا قَالَ مُتْرَمِدِيُّ وَذَهَبَ بَنِي فَيْلَتِ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِذَا كَانَ
الْجَوَارِثُ قَبِيحًا وَالْمَنْشَعُ بِالْمَنْحُولِ الْبَدْعُ يُبْهَتُ عَنْهُ فَتَقَالِ فَتَقَالِ الْبَدْعُ
يَنْطَلِعُ الشَّعْرُ أَنْ يُبْهَتَ بِهِ لَمَّا كَانَ كَدِيدًا بِخَوَرِ الْمَنْشَعِ عَلَيْهِ وَهُوَ
لَهُمْ مَوْخُوذَةُ الْبَدْعِ أَوْ نَادِرٌ حَدَّثَنَا وَمِنَ الْبَدْعِ حَقٌّ أَنْ يُؤْخَذَ جَوَارِثُ بَعْضِ بَعْضٍ
بُهِتِي عَنِ الشَّعْرِ

سوال جہنم میں کس کا ہے؟

جواب: جہنم میں کس کا ہے؟
جہنم میں کس کا ہے؟ اور جہنم میں کس کا ہے؟ اور جہنم میں کس کا ہے؟ اور جہنم میں کس کا ہے؟
اور جہنم میں کس کا ہے؟ اور جہنم میں کس کا ہے؟ اور جہنم میں کس کا ہے؟ اور جہنم میں کس کا ہے؟
اور جہنم میں کس کا ہے؟ اور جہنم میں کس کا ہے؟ اور جہنم میں کس کا ہے؟ اور جہنم میں کس کا ہے؟
اور جہنم میں کس کا ہے؟ اور جہنم میں کس کا ہے؟ اور جہنم میں کس کا ہے؟ اور جہنم میں کس کا ہے؟

ہیں ان تمام پر مسک چارے تھیں۔ ایک جرایوں پر میر سے ایک مسک مرنے چار تھیں۔ بعض میں کہہ کر اس سے جو سے جرایوں پر مسک کر۔ مروی ہے جیسے حضرت اس سے مالک بن نویر کی حدیث میں ہے کہ جب وہ عراق سے آئے اور اپنی جرایوں پر مسک کیا تو حضرت ابوطلحہ بن عمرو نے اس پر اعتراض کرتے ہوئے کہا کہ یہ عراق کا منہ ہے تو حضرت اس نے فرمایا یہ بھی تو ان کے ایک قسم کے سوارے ہیں اس سے منہ مالک سے استدلال کیا ہے جیسا کہ امام ترمذی نے بیان فرماتے ہیں اکثر مالک سے کہا کہ جب جرایوں میں ہو (تو ان پر مسک چارے) اور جس سے مراد وہ جرایوں سے جو جوئی کا کام ہے بھی اس کے ساتھ (بھی جوئی کے) آدمی میں سے ہیں جو جرایوں میں بھی اس پر مسک چارے سے اور اسی جرایوں میں جو جوئی کے ہے یا انہی کی جڑ ہے اسی جس سے جرایوں جوئی

کا کام ہے اس کا منہ انہی کی شکل ہے

(22) فتاویٰ الشیخ الاسلام ابن حجر

من ما حُكِّمَ الْمُنْحَ عَلَى الْمَجْرِبِ

ج ذهب نفل فینہ رحمہم اللہ فی المنح علی المجرب ثلاثا مذہب ہی

1 المنح علی المجرب الضعیفہ الذی تعطی لآخر حق الی الکفیفۃ الثابتہ عند القسی

2 المنح علی المجرب لا یخوڑ الا اذا شاکا منقبتہ و هذا مذہب السلفی وقول الثانی رحمہم اللہ

3 لا یمنح علی المجربین ولو شاکا منقبتہی و هذا مذہب مہذب ومن وافقه

وَأَلْفَيْتُمْ يَتْرُخُ لَدَيْ أَنْ أَلْمَسَ عَلَى الْخَوَاصِّ جَهَنَّمَ زَوْجَةً كَمَا أَنَّ
أَصْحَابَ الْمَذْهَبِ الْأَوَّلِ لَمْ يَشَاءُوا أَنْ يُفْنِيَ عَنْهُ بِالْقُرْآنِ الْمُنَاقِقِينَ
1 أَنْ يَكُونَتْ صَفِيحِينَ 2 أَنْ يَتَبَاهَى الْمَسِي وَالْإِسْتِغْنَاءُ بِحُثِّ يَنْكُفُ
الْكُفْبَانِ

سین جرایوں پر مسک کا کیا حکم ہے؟

ج۔ جرایوں پر مسک کے متعلق جو کچھ مذہب میں (۱) ان جرایوں پر مسک چارے جوحت
ہوں اور کتب سمیت پورے کوڑا چائیں اور ان میں (بغیر جوت کے) چلیں تو پاؤں پر
لکری رہیں۔ (۲) جرایوں پر مسک جب چارے جب وہ مطلق ہوں یہ امام شافعی نے فرمایا
کاہرہ ہے اور امام مالک نے فرمایا کہ ایسے قول ہے۔ (۳) جرایوں پر مسک چارے میں اگرچہ
وہ جلد ہوں یہ امام مالک نے فرمایا اور ان کے قبضے کاہرہ ہے۔ میرے نزدیک اس پر یہ ہے
کہ جو شخص جرایوں پر مسک رہا چارے اس سے جرایوں پر مسک رہا دو شرطوں کے ساتھ چارے
ہیں کہ پہلے مذہب والوں نے کہا ہے۔ (۱) اگرچہ جس سمت ہوں (۲) پہلے کے وقت وہ
پاؤں پر (بغیر دھڑ سے نہ) لکری میں اور اتنی نہ رہے کہ نکلے طہم ہو جائیں۔

﴿جراہوں پر مسج امام امن تیسرے جیسے کی تحقیق کی روشنی میں﴾

امام امن تیسرے جیسے کی تحقیق یہ ہے کہ جس دور سے اور جس جہاں پر آدمی
 پہنچ جاتی ہے جہاں سے ہواں پر مسج جا رہے اور جس میں رہاں سے ہواں پر مسج جا رہیں
 چنانچہ مجموع الفتاویٰ لاہن جیسے ۲۱ ص ۷۱ میں ہے: كُلُّ حَقٍّ يُلْغِيهِ السَّاسُ
 وَيُخْشِنُونَ فِيهِ قُلُوبَهُمْ اَنْ يُتَسَخَّرُوا عَنْهُ يَحْذَرُونَ وَرَهْمَهُمْ وَكَيْفَ يَكُونُ
 میں چلتے ہوں اس لیے اس پر مسج رہا جا رہے ہے مجموع الفتاویٰ لاہن جیسے ۲۱ ص ۷۱
 اور: كَمَا هُوَ الْمَدْلُ عَلَى اَبْطَالٍ قَلِيلٍ لاَ يَسِيْرُ ۲۷ ص ۳۷ میں ہے: يَخْشَوْنَ الْمُنْجِ
 عَلَى الْخَوَرِ يَتَّبِعُونَ اَمَّا كَانَتْ تَمْنَىٰ فِيهِمَا حَبِ يَخْشَوْنَ فِيهِمَا حَبِ يَخْشَوْنَ فِيهِمَا حَبِ
 مگر ہوتوں پر مسج جا رہے۔

جب امام امن تیسرے کے نزدیک جراہوں پر مسج کے جواز کیلئے شرط ہے کہ ان میں
 پہنچ جاتی ہے چنانچہ مجموع الفتاویٰ لاہن جیسے ۲۱ ص ۷۱ میں ہے: كَمَا هُوَ الْمَدْلُ عَلَى اَبْطَالٍ
 قَلِيلٍ لاَ يَسِيْرُ ۲۷ ص ۳۷ میں ہے: يَخْشَوْنَ الْمُنْجِ عَلَى الْخَوَرِ يَتَّبِعُونَ اَمَّا
 كَانَتْ تَمْنَىٰ فِيهِمَا حَبِ يَخْشَوْنَ فِيهِمَا حَبِ يَخْشَوْنَ فِيهِمَا حَبِ
 چنانچہ میر تقی میرؒ نے کہا: اَمَّا كَانَتْ تَمْنَىٰ فِيهِمَا حَبِ يَخْشَوْنَ فِيهِمَا حَبِ

كَلَامُ الْحَافِظِ اَيْ تَبَيَّنَ لَهَا لَيْسَ مُحَالًا لَهَا عِزَّتُهَا مِنْ اَنْ
 الْخَوَرِ يَتَّبِعُونَ اَمَّا كَانَتْ تَمْنَىٰ فِيهِمَا حَبِ يَخْشَوْنَ فِيهِمَا حَبِ
 غَلَبَتْهَا لَهَا يَتَّبِعُونَ اَمَّا كَانَتْ تَمْنَىٰ فِيهِمَا حَبِ يَخْشَوْنَ فِيهِمَا حَبِ

الْفُجُورِ يَحْيَىٰ مَقُولُهُ اِنَّ عَمَّالِيْنَ فِيْهَا وَكَافِرِيْنَ لِّنَّاسِ فِيْهَا لَا يَنْصُرُ
فِيْهَا لِاِيَادِ عَمَّالِيْنَ يَحْيَىٰ (تَحْفَظُ الْاُحُدِيْنَ ص ۱۸۸)

حافظ ابن تیمیہ کا یہ کہ: اس ۷ صوبے کے صحابہ کبار جس کو ہم نے فقیر کیا ہے
یعنی جرائیں جب نہیں اور مضبوط ہوں جن میں لگا تار چلتے تھے ہوتو ان پر مسج جا رہے کیونکہ
اسی جر میں دوروں سے غم میں ہوتی ہیں اور ان کا اس تیمیہ نے جرائیں پر مسج کے جوار کو
اس قید کے ساتھ مقید کیا ہے اِنَّ عَمَّالِيْنَ يَحْيَىٰ فَبِهَا جِبَانٌ مِّنْ جِبَالِ عَمَّالِ۔
اور ظاہر ہے کہ جرائیں میں لگا تار چلتے تھے جس سے جب دو نہیں ہوں ہیں امام
ابن تیمیہ کے حربہ انحراف کے خواہش پرست نہیں جو امام ابن تیمیہ کے نام پر حربوں سے
کردار اس روپے لےنے والے اس مسئلہ میں امام ابن تیمیہ کے مسئلہ کو بھی چھوڑ گئے۔
اور ابن تیمیہ کی مدح و تحسین کر رہی ہوگی۔
ہم کہان سے ہے وہاں کی امید
جو نہیں جانتے وہاں کیا ہے



﴿جراہوں پر مسیح قوی غیر مقلدین کی روشنی میں﴾

(۱) قوی غیر مقلدین لم یسئل الحق عظیم آبادی

إِنَّ الْمَسِيحَ يَنْهَى عَلَى الْجَوْرَتِ الْمَقْدُونَةِ لَا غَيْرَ هَذَا

(عمر المؤمنین ص ۶۲ ج ۱)

ہنگ مسیح جہاں پر متعین ہے ان کے علاوہ پر جائز نہیں۔

(۲) قوی غیر مقلدین لم یسئل الحق مبارکپوری

وَالْمَسِيحُ عِنْدَ أَنْ الْجَوْرَتِ أَوْ كَمَا تَبَيَّنَ فَمَنْ لَمْ يَسْأَلِ
الْحَقَّ بِجَوْرَتِ الْمَسِيحِ عَنْهَا وَأَنَا إِذَا كُنَّا فِيهَا بَعِثَ لَا يَسْتَمَكُّ
عَلَى الْقَدَمِ وَلَا يَسْتَقِرُّ وَلَا يَسْكُنُ الْمَسِيحُ فِيهَا فَمَنْ لَمْ يَسْأَلِ فَمَنْ لَمْ يَسْأَلِ
فَمَنْ لَمْ يَسْأَلِ عَنِ الْمَسِيحِ لَمْ يَسْأَلِ. (تذہ الاحادی ص ۲۸ ج ۱)

میرا رائے یہ ہے کہ جب جراثیم صحت میں تو وہ سوزوں کے علم میں ہیں
ان پر مسیح تراجا رہے ہیں ہر ایک جراثیم میں بھی جراثیم ہو جاتی ہیں ان سے قوموں پر
کھڑی رہیں اور (یعنی جراثیم نے) ان میں چلے گئے۔ اور وہ دور کے علم میں نہیں اور ان
پر مسیح کے جراثیم کے بارے میں مجھے تو ہے۔

(۳) قوی غیر مقلدین عالم مبارکپوری

الْمَسِيحُ عَنِ الْجَوْرَتِ الْمَقْدُونَةِ لَيْسَ بِحَالٍ لَا تَلْهُ بِقِيَمِ عِلْمِ

حَوَارِهِ ذَلِيلٌ وَكُلٌّ مَالَمُتَتْ بِهِ الْفُجُورُ زَوْنٌ فَعْبِدْ خِدْمَةَ ظَاهِرَةِ كِتَابَةِ مُحَمَّدٍ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْعَبَادِ كَفُورِي عَفَا اللَّهُ عَنْهُ

(بحوالہ قرآن مجید، سورہ اس ۳۳)

مذکورہ جہاں پر مسیح جہاں تک اس کے یوں کہ اس کو توں کج دلیل نہیں ہے اور مجھ میں
نے جن چیزوں سے استفادہ کیا ہے اس میں خدشات ہیں۔

(4) فتویٰ غیر مقلدہ لہ عبد اللہ مبارکپوری

وَالرَّايِحُ عَنْهُ أَنَّ الْفُجُورَ يَبِي إِذَا كَانَ لِعَيْنِي بِمَعْنَى بِنْتِ بَكَا
عَلَى الْمَعْنَى بِلا شَيْءٍ وَيُمْكِنُ الْمَعْنَى فِيهِمَا بِفُجُورِ الْمَسْحِ عَلَيْهِمَا لَا تَهْمَالِي
مَعْنَى الْحَقِّ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كَمَلَتْ لِهِيَ حَوَارِ الْمَسْحِ عَلَيْهِمَا عِنْدِي بَأْسٌ
عَمَلًا بِقَوْلِهِ ذَع مَأْثُورٌ يَتْلُو مَا لَا يَرْثُ (سورہ اس ۳۳ آیت ۲)

میرے رائے رائے یہ ہے کہ جب جہاں تک میں ہوں یعنی ایک جہاں میں ہوں
جو اپنے ہاتھ سے کے پاؤں میں کھڑی رہیں اور ان میں چلنے نہیں ہو تو ان پر مسح کرنا جائز ہے
یوں کہ وہ دور کے حکم میں ہیں اور ان میں طہارت نہ ہوں (یعنی ہر ایک جہاں میں ہوں) تو اس طرح
کے جو کہ ہرے میں مجھے ضرور ہے ہی نہ ہرے کہ جس کے ان لوگوں پر عمل کر کے کی جہ سے کہ
میں چیز میں شک ہوا ہے چھوڑ دے اور ان چیز کو واقعی نہ کر جس میں شک نہ ہو۔

(5) ... غیر مقلدہ لہ ابو سعید شرف الدین دہلوی کا فتویٰ

یہ مسئلہ (یعنی جہاں پر مسح کرنا) شرف الدین سے ۳۰۰ بیت ہوا کہ حدیث مرقومہ کج
ہے نہ جہاں سے کہیں کج ہے نہ چاند کج ہے نہ نعل اور اس سے دلائل سے اور حسن و جلیل

میں قرآن سے ثابت ہے بہرہ حق چہی (جس پر مس رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے)
کے سوا جو رب پر مس نہ ہو۔ (فتاویٰ کاغذیہ ص ۲۷۷ ج ۱)

(6) غیر مقلد عالمیں نہ یہ حسین کا موی

سوال: مَا قَوْلُكُمْ اَوَّاهُ اَمَّةٌ تَعْلَىٰ عَمَلِكُمْ فَوَ اَلَمْ يَخْلُقْ عَلٰى الْغُورَةِ
الْمُشَفِّقَةِ فَوَ الْاَنْصَارِ الْمُسْتَوْجِهَةِ مِنْ فَعْلِهِ اَوْ مَقْضُوفٍ غَيْرِ مُقْتَدِرٍ وَلَا مُخَيَّرٍ
الْجَوَاب: اَلْمُسَخِّحُ عَلٰى اَلْمَجْزُوءَةِ اَلْمَعْمُورَةِ لَيْسَ بِمُخَيَّرٍ لِاَنَّهُ لَمْ يَخْلُقْ
عَلٰى غُورِهِ ذَلِيْلًا وَكُنْ مَا تَصِفُ بِهِ الْمَجْزُوءُ لَنْ يَخْبِي عَنْهُ عَدَمُهُ ظَاهِرًا۔

(فتاویٰ کاغذیہ ص ۳۲۹، ۳۳۰ ج ۱)

سوال: کیا دہلے میں محمد دین نے شیروں میں معروفہ اپنی یا سوتی جڑ میں جو
رہ لعل ہوتی ہیں۔ نہیں (بکد و ریکہ ہوتی ہیں) ان پر مس کا نہ سے یا نہیں؟
جواب: ہر دورہ جڑوں پر مس کا رہیں گے کیونکہ اس کی کوئی کج دلیل نہیں ہے
اور مجاہدین نے جن چیزوں سے استدلال کیا ہے اس میں خدشات ہیں۔

(7)۔ غیر مقلد عالم عہدہ الجبارہ انظر لوی کا فتویٰ

جوابوں پر مس رہا حدیث کج سے ثابت نہیں ہاں اگر جڑ میں ان اور سوت
کی کسی سمت ہوں نہ فتی میں ہزارے کی برآمدگی کریں جس دو چیز سے وہ غم رکھتی ہیں ان پر
مس جائز ہے۔ (فاضل اعظم انصواب) (فتاویٰ علامہ حدیث ص ۹۹ ج ۱)

(8)۔ غیر مقلد عالم علی محمد سعیدی کا فتویٰ

مس جڑ کے تحقق کہہ دینا اور دہلے کے حوالہ سے آپ کہہ دیتے اوراق میں
پڑھ چکے ہیں کج مسئلہ یہ ہے کہ دہلی جڑ پر مس کرے میں احتیاط چاہتے ہیں کہ وہاں
عیسائے سار کی جڑ مرہ و دشمن مقلوۃ میں طویل بحث کے بعد فیصلہ احتیاط پر کیا ہے
(فتاویٰ علامہ حدیث ص ۱۰۰ ج ۱)

(9) غیر مقلد علمائو انہرکات احمد کافوتی

سوال: کیا جہاں پر مسک کیا جاسکتا ہے؟

جواب: موردوں پر مسک کرنے والی بہت زیادہ حدیثیں ہیں لیکن جہاں پر مسک کرے کے متعلق کوئی حدیث صحیح نہیں ہے بلکہ جہاں پر مسک کرے وہ وہاں پر مسک کے ساتھ قیاس کیا ہے اور قیاس صحیح ہے اس کی بنا پر ضعیف حدیث بھی رقی ہے اسی طرح علماء نے جہاں پر مسک کرے کی شرط لگائی ہے یعنی صاحبانِ معتبرین اور تہذیب الاحادیث و غیرہ کے محدثین نے اقرب ان اصحاب میں سے کہ موتی جہاں پر مسک کیا جائے اس میں احتیاط ہے۔ (قانون برکاتیں ص ۱۸ ج ۱)

(10) فتویٰ غیر مقلد علمائو حسین بن حسن الانصاری (مستطابہ المصنفین)

وَلَا يَحْفَظُ مَنْ يَحْفَظُ عَلَى الْمُحَقِّقِ مِنَ الْأَحْكَامِ شَرْعِيَّةً لَا يَحْفَظُ عَلَى الْحَسَنِيِّ الْقَوِيِّ الْقَوِيَّ عَنْهُمَا فَرَضَ بِغَيْرِ تَقَرُّبٍ وَلَا حَادِثٍ ظَنُّوا بِهَرَّةٍ عَنْ رَسُولِهِ ﷺ عَمَّا قَالَ الْحَافِظُ نَهَى عَنْهُ فِي تَحْقِيقِ الْبَارِئِ وَتَحْقِيقِ الْحَافِظِ نَهَى عَنْهُ وَكَسَدَ عَنْهُ الْمَقْبُولُ فَلَا يَنْبَغُ لَهُ أَنْ لَا يَحْفَظُ بِتَحْقِيقِ أَوْ الْحَسَنِيِّ لَا يَحْفَظُ الْمُحَقِّقُ فَإِنَّهُ كَانَ يَحْفَظُ الْمُحَقِّقَ لَا يَحْفَظُ الْمُحَقِّقُ بِهِ فِي الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ فَلَا يَحْفَظُ الْمُحَقِّقُ لِمَا مَلَأَ ظَنُّهُ مِنْهُ الْبَارِئُ فَهُوَ عَسَى أَنْ يَحْفَظَ الشَّيْءَ بِغَيْرِ تَقَرُّبٍ وَلَا حَادِثٍ ظَنُّوا بِهَرَّةٍ عَنْهُ لَمَّا قَالَ الْحَافِظُ تَوَدَّاهُ وَحَمَمَهُ لَمَّا لَمَعَتْ وَتَمَرَّزَتْ فِي النَّبِيِّ رَسْمُهُ مِنْ رِوَايَاتِ الْقَوِيَّاتِ وَالْقَوِيَّاتِ الْمَقْبُولَةِ بِشَيْءٍ عَنْ النَّبِيِّ رَسْمُهُ مَسَّحَ عَنْهُ الْمُحَقِّقُ لَا عَنْهُ الْمَقْبُولُ وَالْقَوِيَّاتِ

وَالْحَدِيثُ الْمَعْرُوفُ فِي اصطلاح الْمُخْتَلِفِينَ مُقْبَلٌ مُجِيدٌ الْمُسْكِرُ وَالْمُسْكِرُ
 مِنَ الْقِسْمِ الْحَدِيثِ الضَّعِيفِ وَالضَّعِيفُ لَا يَجُوزُ قَبُولُهُ فِي الْأَحْكَامِ لِشَرْعِهِ
 وَالْمَنْحُ عَنِ الْجَوَازِيِّ وَالضَّعِيفُ حُكْمٌ مِنْ حُكْمِ شَرْعٍ فَلَا يَنْبَغُ بِالْحَدِيثِ
 الضَّعِيفِ كَمَا نَقَلْنَا وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ الْحَدِيثَ الضَّعِيفَ مُتَابَعٌ مُتَّبَقٌ عَلَيْهِ
 بِرِوَايَةِ الْأَيْمَنِ الْقَلَابِ كَالْإِمَامِ أَحْمَدَ وَغَيْرَهُمَا مِنْ مَنِ مَهْدِي رُفْعِ دَاوُدَ وَالْإِمَامِ
 مُسْلِمٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ مِنْ نَحْوِهِمْ جَوِّزَ الْمَنْحُ عَلَى الضَّعِيفِ بِفَضْلِ ذَلِكَ
 دُونَ غَيْرِهِ كَمَا كَانَ يُفْعَلُ بِمَا عَلَيْهِ لَا يَفَاقُ هُوَ مُوَاجِبٌ قَوْلُ مَا خَالَفَ ذَلِكَ
 وَإِنْ قِيلَ بِهِ بَعْضُ الضَّعَافَةِ أَوْ بَعْضُ الضَّعْفِ لَكُنْهُ مُسْكِرٌ أَوْ شَائِدٌ كَمَا تَقَدَّمَ
 فَالْأَوَّلَى وَالْمَوْجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِ التَّكْتِفُ بِمَعْمَلٍ بِمَا هُوَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ لَكُنْهُ
 الْأَخْوَاطُ وَالْأَسْلَمَةُ وَلَوْ رُفِدَ "إِسْتَعْبَ تَعَسَتْ" وَإِنْ تَخَالَفَ الضَّعُفُ فَكَيْفَ وَلَوْ
 صَحَّ نَحْوُهُمْ لَمْ يَنْحَ بِمُخْتَلِفٍ مِنَ الْجَنَدِ الظُّوْقِي ذُوْنُ الْجَوَازِيِّ وَإِنْ كَانَ
 مُجْتَلِيًّا - (قَوَايِمُ الْمَالِكِيِّ حَدِيثُ ص 148، 149، 150)

جہاں تک عمل سے ہے کہ روایت میں پر مسیح شرعی احکام میں ہے ہے کیونکہ فعل رحمتیں
 جو میں قرآن اور حدیث متواترہ مرفوعہ کے ساتھ حسن ہے مسیح علی التمسک اس کا بدل ہے اور
 بدل کا حکم ایسا ہوتا ہے جو مبدل کا حکم ہوتا ہے اس بدل میں ہے۔ یہ ہو سکتا کہ حدیث صحیح یا
 حدیث حسن کے ساتھ حدیث ضعیف کے ساتھ ہے۔ یہ ہیں ہو سکتا، جب ضعیف حدیث پر
 احکام شرعیہ میں عمل کرتے ہیں تو ضعیف حدیث سے ثابت ہوئے والاسم (یعنی جواب پر
 مسیح نہ (مبدل نہ) (فعل رحمتیں) جو قرآن اور حدیث متواترہ مرفوعہ کے ساتھ
 ثابت ہے کے قائم نہ رہیں ہو سکتا اس پر اور اور حدیث سے فرمایا کہ یہی حقیقتیں معروف

حدیث جو شفاء دواؤں کے ذریعے حضرت محمد و بنی شعیبہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے وہ صحیح علی التلخیص ہے صحیح علی ابیہر میں نہیں اور محدثین کی اصطلاح میں معروف حدیث منکر حدیث کے مقابلہ میں ہوتی ہے اور منکر حدیث ضعیف حدیث کی اقسام میں سے ہے اور ضعیف حدیث پر احکام شرعیہ میں عمل کرتے جا رہے ہیں اور جہاں پر منکر حدیث اور شرعیہ میں سے ایسا حکم ہے اس لئے وہ ضعیف حدیث کے ساتھ ثابت نہیں ہو سکتا۔

اور تحقیق آپ جان چکے ہیں کہ صحیح حدیث میں پر ائمہ ثقات کا اتفاق ہے جیسے امام احمد بن حنبلہ، عبد الرحمن بن مہدی بن حنبلہ، ابو داؤد بن حنبلہ، امام مسلم بن حنبلہ علی بن مہدی بن حنبلہ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے صحیح علی التلخیص کا جواز دواؤں کے ساتھ نہیں ہے اس کے علاوہ دوسری چیز پر منکر حدیث جا رہے ہیں وہ دوسری چیز جیسے بھی ہو مگر اس چیز پر عمل کرتے جس پر اتفاق ہے واجب ہے اور جو چیز اس متعلق حدیث کے خلاف ہو اس پر عمل کرنے جا رہے ہیں اگرچہ اس پر بعض صحابہ فرماتے ہیں بعض صحابہ نے عمل کیا ہو مگر کہ متعلق حدیث کے خلاف ہو تو اس پر عمل کرنے کو منع ہے اور اگرچہ اس میں منکف پر ادنیٰ اور واجب یہ ہے کہ وہ اس چیز پر عمل کرے جو متعلق حدیث ہے تو کہ کسی میں اختیار ہے اور ای میں ملاقات ہے اور تحقیق صحیح ہے کہ منکر حدیث دواؤں کے ساتھ نہیں ہے جو مضبوط پلڑے کے ہوں اور جو جیسا کہ منکر حدیث دواؤں کے ساتھ نہیں ہے۔



باریک جرابوں پر مسک کا دیا نگوں کا مذہب ہے

(1).....ملفوظ مرزا کا دیانی

مردوں پر مسک کا ذکر ہوا تو حضرت اقدس آپ پر سلامتی ہوئے فرمایا کہ
سوئی مردوں پر بھی مسک جا رہے۔ اور آپ نے اپنے پائے مبارک کو دھلایا جس
میں سوئی مرد سے نیچے کہ میں اس پر مسک کر یا کرتا ہوں (ملفوظات جلد چہارم ص ۳۰۱)
(بحوالہ منہات حقاری سے) (مرزا کا دیانی ص ۱۳۳)

(2) عمل مرزا کا دیانی

لہذا عصر کا وقت آیا تو حضرت صاحب سے پوچھا جرابوں پر مسک کیا اس وقت سوئی گھر
موسیٰ صاحب اور مولوی عبدالحق درمہ صاحب دونوں پہنچا وہ جوتھاں کوس کر کے پر شک گذرا
تو حضرت صاحب سے دریافت کیا کہ حضرت پر یہ جا رہے؟ آپ نے فرمایا ہاں جائز ہے۔
(بیرت سیدی حصہ دوم لکھنؤ مرزا بیگم ص ۲۶)

(3) مذہب خلیفہ اول نورالدین

(سوال) مردوں پر مسک کرنا جائز ہے وگرنہ اور انھیں سوئی مردوں پر حرام
لیکن ہوں یا مومن نے اہل بیت کے واسطے بھی حرام کی ضرورت ہے۔
جواب رحمہ اللہ (میدان الدین) تحفہ المنصور یا بس شعبہ ان
وَسُوْنُ الْقَبْرِ مَسِيْتَةٌ نَوَاطِلًا وَمَسِيْحٌ عَلَى خَوَارِجِيٍّ وَالْمُتَلَبِّينَ ضَعْفَةُ الْقَوْمِ مَبْدِي
(مجموعہ فتاویٰ احمدیہ ص ۲۷)

(4) فقہ احمدیہ (مرتبہ) تدوین فقہی سلسلہ عالیہ احمدیہ

اگر وضو کر کے جہاں پہنچ گئی ہوں تو اس کے بعد وضو کر کے وقت جہاں اتارنا اور پاؤں دھونا ضروری نہیں بلکہ بصورت اقامت ایک دن رات اور بصورت سرتن دن رات ان پر مسج ہو سکتا ہے۔ جب تک جہاں استعمال کے قابل ہوں نہ پر مسج کیا جاسکتا ہے بلکہ اگر جہاں تھوڑی بہت چھٹی ہوئی ہو شرکاء میں سے کچھ بڑی طر آتی ہو اور انہیں نکل کے برابر شرکاء ہو لیکن استعمال کے قابل ہو تو بھی وہی مرس نہیں یہی جہاں پر مسج جائز ہے (فقہ احمدیہ مواد ص ۵۳)

جراہوں پر مبنی بدعت ہے

جب پارکے ۲ یوں پر مس کرنا قرآن و حدیث میں منع ہے، بدعت متواتر و صحیحہ، اجماع اور قیاس شرعی کے خلاف ہے کیونکہ یہ احداث فی الدین اور بدعت ہے جس کے مرتکب مل بدعت ہیں ہم مذہبی میں بدعت کے خصوصیات اجمالی طور پر کتاب و سنت کی روشنی میں تحریر کرتے ہیں۔ شاید بدعت کے خصوصیات معلوم ہو جائے۔ کے بعد اہل بدعت فکر مند ہوں اور ان کو اس بدعت قبیحہ، شیعہ سے توحید کی تائید عیب ہو جائے۔

1 حدیث میں تحریف۔ کہ ان احادیث میں حدیثیں سے ایسی جڑا ہیں جو ان میں حضوروں بھی ہوں بھی (۱) بدعت ہونے کی وجہ سے بغیر پکارے اور پکارنے کے پاؤں پر کھڑی رہیں (۲) دونی اتنی ہوں کہ پانی دوسری طرف نہ بچے (۳) اور پانی نہ جڑے کے میں لم رہم تھیں میل لگا تا رہ چلن نہیں ہو۔ جب مگوریں۔ پارکے ۲ جڑا ہیں وہی اس میں شامل نہ کیا ہے۔

2 احداث فی الدین۔ بھی حدیث کے معنی میں تحریف کر کے حدیث کے پردہ میں دین میں پی طرف سے یہ نئے معنی کا اضافہ کیا گیا حدیث میں ایسا اقدامات اور ایسی ایجادات کو احداث فی الدین اور بدعت کے نام سے موسوم کیا گیا ہے جو انہیں صحیح اور مذہب سے۔

۱ بدعت نیا پاکہ لفظ پر بیجا مہرسانی میں طہارت کا الزام ہے۔

(تفسیر ص ۷۸ ج ۱ اقوال پاکہ)

۲ بدعت مردود اور و طل ہے (بخاری ج ۱ ص ۱۵۷ مسند احمد ص ۷۷)

۳ بدعت سب بدعت ہے (بخاری ج ۲ ص ۱۰۸)

۴ بدعت بدترین چیز ہے (مسلم)

۵ بدعت فتنہ ہے (مسلم)

۶ بدعت کفر ہے (مسلم)

۷ بدعت آئی اور سنت گئی (مطبوعہ ص ۳۱، مسند احمد ص ۱۰۵)

عرب و عجم کے مکرمین فقہ (غیر مقلدین) سے 12 سوال:

﴿1﴾ — آپ لوگ کیا کرتے ہیں کہ فقہاء کے اختلاف نے دین کو کھڑے کھڑے کر دیا ہے۔ دیگر احادیث کی طرح جو زمین کی حدیثوں کی صحت و ضعف کے متعلق محدثین نے اختلاف کیا ہے ایک گروہ صحیح کہتا ہے اور اس حدیث کو صحیح نہیں مانتا، جو صحیح مانتا ہے وہ جو زمین پر مسح کا قائل ہے، جو صحیح نہیں مانتا وہ منکر ہے محدثین کے اس اختلاف سے دین کے کھڑے ہوئے ہیں یا نہیں؟

﴿2﴾ — غیر مقلدین کیا کرتے ہیں کہ دین میں کسی کی رائے کا اعتبار نہیں حتیٰ کہ پیغمبر ﷺ کی رائے بھی معتبر نہیں (طریق محمدی ص ۵۹، ۵۸) محدثین کا حدیثوں کی صحت و ضعف کا فیصلہ دینی ہے یا رائے ہے؟ اگر دینی ہے تو ہر حدیث کی صحت و ضعف پر قرآن و حدیث سے دو دلی قیاس کریں اور جن حدیثوں کی صحت و ضعف میں محدثین کے درمیان اختلاف ہے ان میں دونوں طرح کی دلی قیاس کریں ایک صحت کی دوسری ضعف کی اور یہ بھی بتائیں کہ دینی میں اختلاف کیوں ہے؟ اور اگر دینی نہیں بلکہ محدثین کی اپنی رائے ہے اور اس رائے کی وجہ سے مسائل دین و جہنم میں آتے ہیں جیسے ایک گروہ جو زمین پر مسح کا قائل ہے دوسرا منکر یہ حدیث کی صحت و ضعف میں اختلاف کی وجہ سے ہوا ہے تو دین میں امتیاز کی رائے شامل ہو گئی اور غیر مقلدین کا دعویٰ ختم ہو گیا کہ ہمارے مذہب کی بنیاد صرف اور صرف دینی پر ہے مجتہدین کی آراء پر نہیں اور حنفی شافعی مالکی اور حنبلی مذہب کی بنیاد مجتہدین کی آراء پر ہے۔

﴿3﴾ کیا رسول اللہ ﷺ نے کسی حدیث میں فرمایا ہے کہ اپنے مذہب کی بنیاد محمد شین کی آمد پر رکھ لینا کہ وہی ہوتی ہے اور فقہا کی آمد پر نہ کہ ان کی ذاتی رائے ہوتی ہے؟

﴿4﴾ مسیح جو زمین کی حدیثوں کے بارے میں محمد شین کے دو گروہ ہیں ایک صحیح کہنے والا دوسرا ضعیف کہنے والا آپ ان میں سے جس فریق کی رائے کو اختیار کر کے ان حدیثوں کو اپنا مذہب بنائے یا نہ بنائے گا، اور ان پر عمل کرنے یا نہ کرنے کا فیصلہ اپنی یا دوسرے معیاروں کی رائے سے کریں گے یا وہی سے، اگر وہی سے کریں گے تو کیا آپ پر وہی اترا ہے؟ اور اگر رائے سے فیصلہ کریں گے تو آپ کے مذہب و عمل کی بنیاد رائے پر ہوئی فرق بتادیں کہ اگر آپ اپنی رائے پر عمل کریں تو موجد ہو کر حقیقی ایک جیسی یعنی امام اعظم کی رائے پر عمل کرے تو مشرک اسی طرح ناگنی شافعی منبلی تبع تابعی کی آمد پر عمل کریں تو وہ مشرک؟

﴿5﴾ ——— اور یک جہاؤں پر مسیح کے مسئلہ میں غیر مقلدین کے چار مذہب ہیں:

(۱) غیر مقلد حسین بن محمد انصاری کا مذہب یہ ہے کہ مجملہ جہاؤں پر بھی مسیح جائز نہیں

(فتاویٰ ملایے حدیث ج ۱ ص ۱۱۸)

(۲) غیر مقلد حسن الحق عظیم آبادی کا مذہب: مجملہ جہاؤں پر مسیح جائز ہے غیر مجملہ جہاؤں پر مسیح جائز نہیں (محسن المعبود ج ۱ ص ۱۸۷)

(۳) غیر مقلد عبد الرحمن مبارکپوری کا اور شیخ اکل فی اکل ابو البرکات احمد کا مذہب یہ نکلا ہے کہ زمین جہاؤں پر مسیح جائز ہے غیر زمین یعنی باریک جہاؤں پر مسیح جائز نہیں

(فتنۃ الاحوذی ج ۱ ص ۲۸۶، فتاویٰ برکاتیہ ج ۱ ص ۱۸)

(۴) نواب وحید الرحمن، صادق سیالکوٹی، ڈاکٹر شفیق الرحمن، محمد خالد سیف کا مذہب یہ ہے

کہ ہر قسم کی جراثیم پر مسح جائز ہے تو اب وحید الزمان نے صراحت کی ہے کہ ٹخنیں ہو یا غیر ٹخنیں اور باقی ہر سہ حضرات نے بھی ٹخنیں ہونے کی قید نہیں لگائی۔

(کنز الخلق ص ۱۵۰، نزول القرآن ص ۳۴، ج ۱، علاء الرسول ص ۱۰۴، انما زیدی ص ۸۷، ص ۵۷)

آپ لوگوں کو اعتراض ہے کہ قرآن وحدیث ایک ہے اور چار مذہب چار ایسا کیوں؟ ہمارا بھی سوال یہی ہے کہ غیر مقلدین کا قرآن وحدیث، نبی، قبلہ ایک ہے مسیح جودین کی حدیث بھی ایک لیکن مذہب چار ہیں ایسا کیوں؟

﴿6﴾ — ان چار مذہب میں سے پہلے والوں نے توہین حدیثوں کو ماننے سے انکار کر دیا ہے دوسرے مذہب والوں نے جملہ کی قید لگائی ہے، تیسرے مذہب والوں نے ٹخنیں کی قید لگائی ہے، چوتھے مذہب والوں نے مسح علی الجودین میں ہر ایک جراثیم کو بھی شامل کیا ہے، یہ ہر ایک نے وہی سے کہا ہے یا اپنی اپنی رائے سے یا گروہی سے کہا ہے تو جو وہی آپ لوگوں پر نازل ہوئی ہے وہ ذرا ہمیں بھی بتائیں اور اگر رائے سے کہا ہے تو آپ کے مذہب کی بنیاد اپنی یا دوسرے عقیدوں کے رائے پر ہوئی تو اس سے مذہب الی حدیث حرام ہوا؟

﴿7﴾ — ان چار مذہب میں سے ایک حق مذہب کون سا ہے اور تین باطل مذہب کون سے ہیں اور یہ بھی فرمادیں کہ آپ ان کے حق و باطل ہونے کا فیصلہ اپنی رائے سے کریں گے یا وہی سے؟

﴿8﴾ — مسیح جودین والی احادیث میں کسی مرفوع یا موقوف حدیث میں رفتی جودین کا لفظ ہے؟ اگر ہے تو دکھائیں اور اگر نہیں تو آپ ہر ایک جراثیم پر مسح کیوں کرتے ہیں؟

﴿9﴾ — کیا رسول اللہ ﷺ نے یا کسی صحابی نے بھی ہر ایک جراثیم پر مسح کیا ہے؟ اگر کیا ہے تو آپ اس عمل کا ثبوت پیش کریں اور اگر رسول اللہ ﷺ اور اصحاب رسول اللہ ﷺ سے ہر ایک جراثیم پر مسح کرنا ثابت نہیں تو آپ کیوں کرتے ہیں؟

﴿10﴾ — سنت ودیعت کی تعریف کریں، پھر بتائیں کہ ہر ایک جراثیم پر مسح کو شرعی حکم اور سنت شریعہ کے طور پر اختیار کرنا بدعت ہے یا نہیں؟

﴿11﴾ اگر نبی پاک ﷺ ہزاروں سے ایک عام لفظ فرما دیا کہ خود اپنے عمومی اطلاق کے مطابق اپنے سب افراد کو شامل ہوتا ہے لیکن آپ کا جو عمل حدیث میں آیا جاتا ہے تو اس کی کوئی متعین صورت ہوتی ہے اسی کو اہل علم یوں کہتے ہیں کہ لفظ میں عموم ہوتا ہے فعل میں عموم نہیں ہوتا احادیث میں حدیث میں آپ کا عمل بیان ہوا ہے اس لئے جب تک ہر ایک جہاں پر عمل کرنے کی خارجی عملی صورت ثابت نہیں ہو جاتی تب تک آپ کے اس عمل میں ہر ایک جہاں کو شامل کر کے ہر ایک جہاں پر مباح کرنے کی رسول اللہ ﷺ کی طرف نسبت کرنا کیا یہ رسول اللہ ﷺ کا عمل پر جموت نہیں؟

﴿12﴾ ہر ایک جہاں پر مسح موزوں پر مسح سے ایک حکم ہے اس لئے ہر ایک جہاں پر مسح کے قائلین مسح علی الخشبین پر قیاس نہ کریں بلکہ اپنے دعویٰ کے مطابق خالص حدیث سے ہر ایک جہاں پر مسح کی متعلق مندرجہ ذیل احکام ثابت فرمائیں:

- ہر ایک جہاں پر مسح کی حد مسافر اور مقیم کے لئے سختی ہے؟
- حد مسح کب شروع ہوگی؟
- مسح جہاں کے کتنے اور کون سے حصہ پر کرنا ہے؟
- ہر ایک جہاں پر مسح کی صحت کیلئے شرائط کیا ہیں؟
- فعل جنابت کے وقت جہاں اتار دے یا پھیندے شرعی حکم کیا ہے؟
- ایک جہاں ہزاروں افراد جائیں تو مسح باطل ہو جائے گا یا نہیں؟

تمت بالخیر والحمد لله رب العالمین

۱۴ محرم الحرام ۱۴۲۳ھ